٢٨٢٩

T. C.
ISTANBUL
Fatih Kütüphanesi
SAYI
2854

400
1
2

نمره ١١٠٣

ايها الشيخ الذي زهم ... ضاق عن درك معانيك الفهوم
موضح عرفك شهب الحرفة ... احرق الحساد طرا كالنجوم
فاه طعن لما قد قلت له ... كان شيطانا حريا بالرجوم
انت اعلى رتبة من كل شيخ ... ألبر اهل الخصوص والعموم
رام اسميك حقى تركا
حق ان لله هذا المروم

كتاب حليل من النوامیس الحکمیة مسمّی بفصوص الحکم
نظمه فی سلک الملک الشیخ محمد الحسینی الاخلاطی
البروسوی کحلت عینه بنور التوفیق
وجعل حظه من نعیم التحقیق

بدین

تحقیق از صوفیه و حکما چنین داند که وجود حق تعالی عین ذات اوست و فرقه
اخیره بیان آن بدین وجه کرده اند که هر چه عقل اندا تحلیل بشئ و وجود تواند کرد یعنی هر چه
وجود زاید بر ذات او باشد هر آئینه اتصاف او بوجود علتی طلبد و هر آئینه علت اتصاف
ذات او باشد لازم آید تقدم اتصاف ذات او بر وجود و هر آئینه وجود بر اتصاف او
حاکم است که ایجاد فرع وجود است پس اگر وجود غیر عین وجود لاحق باشد
تقدم شئ بر نفس و تعلیل حاصل لازم آید و اگر غیر باشد نقل کلام با تصاف آن بوجود
کنیم تا لازم آید تسلسل در ذات یا انتهاء بوجودی که عین ذات باشد یا وجود انکه
تعدد در وجود شئ واحد محال است کما یشهد به الفطرة السلیمة و بیان ان یقال هر چه
موصوف بوجود است نظر بذات او یا بوجود او و مسلوب لیست کما هو المشهور بین الجمهور
من انه لیس الماهیة من حیث هی هی الا هی او لا شیئا من الامور العارضة لها و تبوت وجود
او لها شی از ذات نمی تواند بود بنا بر انکه گذشت که عقل حکم می کند بر انکه ایجاد فرع
وجود است پس نتوانند گفت من حیث هی هی فی شرط وجود موجود تواند بود
خواه موجد خود گیری و خواه موجد غیر پس حقیقت واجب تعالی وجود متاکد
یعنی وجود قائم بذات خود باشد و هم وجود باشد و هم موجود چه معنی موجود
ماقام به الوجود است خواه از قبیل قیام صفت بموصوف چون قیام وجود و ماهیات
ممکنه یا از قبیل قیام شئ بنفس خود چون قیام وجود واجبی بذات خود و از انجا
اطلاق قیام بران مجازی باشد نباید که اطلاق موجود بر وی مجازی باشد کالخنزعار
له از زبصیرت و اما فرق اولی که مدار ادراک مطالب نزد ایشان بر وجدان صحیح است
گویند که ما وجدانا میدانیم که وجود حق تعالی عین ذات اوست و موجود حقیقی بحز او نیست
و دیگر اشیا موجود و اعتبارات لاحقه بمعان ذاتست

حقانی ص

قوله لما شاء الحق ای مشیته الازلیة التی هی الاختیار الثابتة له سبحانه و تعالی و لیس اختیاره تعالی علی
نحو الاختیار المقصود من الخلق و هو تردد فاعل بین امرین کل منهما ممکن الوقوع عند فقیر وجه احد هما
مزید فایدة و مصلحة لان هذا مستنکر فی حقه سبحانه اذ لا نعنی لدیه تردد و لا امکان بل لا یمکن غیر ما هو المعلوم المراد فی نفسه یقال فکیف یصح قوله ان شاء و جد العالم
و ان شاء لم یوجده قلت صدق الشرطیة لا یقتضی صدق المقدم او حکمه فقوله ان لم یشاء
غیر صادق بل غیر ممکن فان قلت قد قال بعضهم فی قوله تعالی الم تر الی ربک کیف مد الظل ای ظل
الکون علی المکونات و لو شاء لجعله ساکنا و لم یمده فالحق لو لم یشاء ایجاد العالم لم نظهر
و کان له ان لا یشاء فلا یظهر قلت هذا انما ینفی الایجاب المتوهم للمعقول المضعف و اما
الحق باعتبار انه سبحانه باعتبار ذاته الاحدیة غنی العالمین فاذا نظر العقل الی غناه عن العالم
اقتضاه لذاته احد المتقابلات حکم بان له ان لا یشاء وجود العالم فلم یظهر العالم و اما اذا
نظر الی علمه الشامل حکم بعدم مشیته بل بعدم امکانها

قوله لما شاء الحق الحق استعمل لفظ لما شاء مجازا لان
مشیته الله تعالی لیست زمانیة

العبارة بحسب ذلک حادث
معنی ما للمضی بذلک حادثا زمانیا
لکون تعلق مشیته حادثا زمانیا
مشیته الله تعالی ازلیة لا تکون تعلقاتها حادثة زمانیة
و مشیته لما کانت حادثة لذات اختیار الذاتیة و الفوقیة للمجاز
تکن مشیته حادثة بالذات اختیار الذاتیة و الفوقیة للمجاز
المتعالیة عن الزمان للحدوث الذاتی و غیره
الدال علی الحدوث الزمانی و علم التغیر
الحق المبنی علی الثبات

قوله و ان یری احیانا فجا
ای الممتازة بعضها عن بعض
التعقل و ذلک باعتبار مرتبة
الواحدیة و ان یثبت قلت ان یری
عینیا ای المتحدة الغیر المتمیزة فیها اسم علی اسم
و ذلک باعتبار مرتبة الاحدیة و یمکن ان
تعالی بجواز العبارتین بالنسبة الی المرتبة الواحدیة

فاعرف
و ذلک فی الواحدیة
لان للاسماء فی الواحدیة وصفة
اعتبارین احدهما اعتبار کثرة النسب
الذات و ثانیهما اعتبار کثرة
و الاعتبارات فالعبارة الاولی بلاحظة
الاعتبار الثانی و الثانیة بملاحظة الاول
و اما تقدیم العبارة الاولی علی الثانیة مع ان الاعتبار الثانی
الاحدیة و الواحدیة بتقدم و التاخر فضعا
النسب کذا قیل و لا یجدی نفعا و قیل التقدیم
هذا لا یجدی نفعا

قوله یکون جامع ای یکون جامع وحدانی وصفه
یظهر فیه کل اسم و شان و صفة بصورة الجمیع و وصفه
و حکمه بحیث یکفیه الشان الکلی الذی هو التعین الاول
و هذه الجمعیة انما تکون بامرین لهما اشتمال
علی الاسماء کلها بحیث لا یشذ شئ منها و ثانیهما
صلاحیة مظهریة لها کلها فان مجرد الاشتمال
لا یستلزم صلاحیة المظهریة و الا لکان کل موجد
مظهرا جامعا و الی الاول اشار بقوله بحصر الامر
ای امر الاسماء کلها و الی الثانی بقوله
و نظهر به سر الحق
بالکون
جامع

بعض المحشین لم المراد
لما تعلق مشیة الحق فاکد
لا تعلق المشیة للذة تنافی المشیة
و غیره ان العموم قد یکون لتعلق التعلق
ایضا رد اعلی المتکلم و قد
ما قالوا فهو فی تعلق الکلم لا تعلق
غیره فلیتامل

Texas

مسئلہ مطلقہ ثلثہ عورت بیشر فاضی شافعی مذہب رود و از شوہر کابین طلب کند شوہر در جواب او گوید ترا کابین نمی رسد بسبب انکہ نکاح میان من و تو بی ولی بستہ اند عورت گوید آری نکاح میان ما و تو بغیر ولی بستہ اند اما من حنفی مذہبم و بیسر حنفی نکاح بغیر ولی جائز ست قاضی نفر گوید کہ من حکم کردم کہ نکاح میان شما باطل بود لعنت و طلاق درست نبود و بزماید تا میان ایشان از سر عقد نبذد پس مرد و بیسر حق دوند و قاضی حنفی گوید من احتیاط کردم ان حکم قاضی شافعی را و حکم کردم بصحت این نکاح پس نکاح درست باشد بغیر حلالہ کذا فی الکتب المعتبرۃ و جزانہ المغنی والمحیط والقنیۃ والذخیرۃ والفصولین وغیرہا ۱۲

الشیخ علی الھیتی کان من اجلۃ المشایخ ومن کراماتہ رضی اللہ عنہ انہ من ذکرہ عند توجہ الاسد الیہ انصرف الاسد عنہ ومن ذکرہ فی ارض مبیقاۃ اندفع الیق باذن اللہ تعالی ۱۲

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ من کتب علی بابہ او متاعہ قولہ تعالی قل للذین کفروا ستغلبون وتحشرون الی جھنم وبئس المھاد لم یبق فی نفسہ واھلہ ومالہ مکروھا وامن من السرق والسلب والحرق والغرق صدق اللہ وصدق رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی الہ

مرکب محرر نافع المسمی بمعجون فرہاد رسمی نانخواہ

نانخواہ	تخم زردک	مصطکی	عاقرقرحا	بسباسہ	قرنفل
یکسیر	یکسیر	یکدرم	یکدرم	یکدرم	نیم درم
چ دانہ	فانید	معجون سازد و هر روز سہ درم بخورد			
دو درم	سہ برابر ہمہ				

منافع معدہ را قوی کند و بلغم سرد ببرد و سینہ بگشاید و کرم معدہ را بکشد و بادہا را رام کند و کژدہ و جکر را قوی کند و یرقان را ببرد و خون شکم باز دارد و بادہا را مخالف بنشاند و شہوت بیفزاید بعساط حکیم کوید عجب دارم از کسی کہ در سالی یک ہفتہ این معجون بخورد و لا بھیچ باہ حاجتا فتد یا در ہفت اندام او نقصان پیدا شود و اگر دہ کنیزک دارد ہ خنبود کردانہ

مالک جامع الاوضاع وراء العلوم الشرعیۃ اشیاء یسمی علوما منہا محرم ومکروہ ومباح فالمحرم کالفلسفۃ والسیمیاء والرمل وعلوم الطبیعی وکذا السحر وشعاوت درجات تحریمہ والمکروہ کاشعار المولدین المشتملۃ علی الھزل والبطالۃ والمباح کاشعارہم التی لیس فیہا شیء مما یشیر الی الشر ونیشط ۱۲ الخیر

خاطر ارادۃ لیت ذکر ھمۃ لیت وعزم بمعنی قصد ونیۃ لیت آمد بران اساس شروع فعل
لکن ھما بقبل قیام لیت سوی فعل دو بعد از ان یکلیت تعارف بلا التباس

فی بعض الاکابر ۱۲ [illegible] الشیخ عبد الکریم قدس

نسبۃ خرقۃ صاحب فصوص بیک واسطہ بشیخ محیی الدین عبد القادر جیلانی قدس اللہ سرہ می رسد ونسبۃ دیگر وی دیگر وی در خرقۃ نخضر علیہ السلام می رسد بیک واسطہ قال قدس سرہ لبست ھذہ الخرقۃ من ید اخی الحسن علی بن عبد اللہ بن جامع ببیشتانہ بالمغلی خارج الموصل سنۃ احدی وستمایۃ ولبسہا ابن جامع من ید الخضر علیہ السلام فی الموضع الذی البسنیہا وقال رضی اللہ عنہ صحبت انا والخضر وتادبت بہ واخذت عنہ فی وصیۃ اوصانیہا شفاہا التسلیم لمعاملات الیقین وخرذلک ولبست منہ الخرقۃ وطعمت طاعنان در فصوص الحکم کہ او را بعض اکابر جان تصوف وفتوحات لا دل وی گفتہ اند وشتمال لیت بر حقایق ومعارف کہ در غیر وی نیست الا در فتوحات منشا آن طعن یا تقلید وتعصب لیت یا عدم اطلاع بر مصطلحات وی یا غموض معانی وحقایق وی وفی الجملہ طاعن لا یخلی از ین معارف وحقایق نخواہد برد ومحروم خواہد ماند از برکات این طایفہ واخاف علیہ الغضب فی الدنیا والسوء الخاتمۃ والعیاذ باللہ کذا فی بعض مصنفات الخضر الولی المحدث مخدوم مولانا عبد الحق المحدث قدس اللہ روحہ ووالی علینا فتوحہ ۱۲ من رسالۃ بعض الاکابر

معاصر حضور علامہ مخدوم مولانا جامی بابسم امیر علیشیر

علی سیر الاوائل بشرت ذکرا واحرزت الفضائل بالفواضل
وبا سمک فقت اھل الفضل طرا لذا صورتہ فوق الاوائل

قبض نوعورت طاہر انظرا ای طاہر امن
انا نجاس البدنیۃ مطہر عن دنس النفس
ما عن رجس الشرک لکنی

خرق عادت اگر از نبی ظاهر شود معجزه است و اگر از ولی ظاهر شود کرامت است دیگر
باشد که خرق عادت از نفوس قویه بجهد فطرت صادر شود اگر چه نبی و ولی در آن
شریک المقاصد قد تستعین النفوس فی احداث الغرائب بمزاولة اعمال مخصوصة وهی
السحر او تقوی بعض الروحانیات وهی العزائم او بالاجرام الفلکیة وهی دعوة الکواکب
او تمزج القوی السماویة بالارضیة وهی الطلسمات او بالخواص العنصریة وهی
الینبوع نجات او بالنسب الریاضیة وهی الحیل هو فیه کویند اخبار از امور
آتیه وطی زمانه حکمان و امثال ان از خواص ملک و جن است و اگر کمل اولیا
بمعاونة ایشان باشد اما جن را اطلاع بر خواطر و ضمائر نیست و تصرف در
ملک و ملکوت مثل احیا و اماتة و اخراج محبوس از مدرج و ادخال مرید
در عالم ملکوت از خواص امور باطنه و مراتب الهیه است و معجزه نبی خطاب امری
است که ان امر بر امت او غالب است همچون سحر در قوم موسی و طب در قوم
عیسی و در قوم داود موسیقی و در امة محمدیه فصاحت و بلاغت علیهم السلام

شرح دیوان حضرت امیر رضی الله عنه

بدایة نبوة لت

نهایة نبوة بدایة ولایة است و اکثر شیخ سعد الدین حمویه

نهایة الانبیا بدایة الاولیا مراد انست که بدایة اولیا طاعت
وعبادت لست و انبیا در بدایة و نهایة اذ طاعت خالی نباشته
همه وقت ظاهر خویش را کار دارند ترغیبا للامة والله اعلم

محاکمه حضرت امام علی کرم الله وجهه با یهودی نزد محمد صلی الله علیه وآله

اَلَا خُذْ وَعْدَ مُوسَى مَرَّتَيْنِ ... وَضَعْ اَصْلَ الطَّبَايِعِ تَحْتَ ذَيْنِ

وَسِكَّةَ خَانِ سَطْرَنْجَ فَخُذْهَا ... وَاَدْرِجْ بَيْنَ ذَيْنِ الْمُدْرَجَيْنِ

فَذَلِكَ اِسْمُ مَنْ يَهْوَاهُ قَلْبِي ... وَقَلْبُ جَمِيعِ مَنْ فِي الْخَافِقَيْنِ

قوله منزل الحکم ان قیل لم تجعل منزل العلوم
قلنا لان الحکمة اعم لانها الشرایع المشتملة علی العلوم
والمعارف التی هی الحکمة العلمیة وعلی الاخلاق
المرضیة والاعمال الصالحة التی هی الحکمة العملیة
فان قیل نزول الاعمال الصالحة علی القلوب لا معنی له
قلنا علی المسامحة لان مبادیها وهی العلوم لما کانت
منزلة وصفها ایضا بالانزال وقیل الحکم اخص
من العلم لانها العلم بحقایق الاشیاء واوصافها
واحکامها محققا علی ما هی علیه فهی اشرف ولذا اختارها
علی العلم

ولذا امتن الله تعالی
علی داود علیه السلام
وقال واتینا الحکمة
وفصل الخطاب

قوله ان یری ای اعلم ان رویة الحق سبحانه اعیان الاسماء فی الکون الجامع ینبغی ان یکون غیر العلم بها قال العلم بها
ثابت ازلا وابدا لا احتیاج فیه الی مظهر ولا سبق مشیة فالمراد بها اما العلم بعد الوجود فیکون التغیر
فی المعلوم لا فی العلم فالعلم بالشیء قبل وجوده علم وبعد وجوده رویة وشهود وکل لیس فیه مزید فایدة
واما الابصار اما نظرا الی مقام الجمع علی ان ثبت البصر للحق تعالی مغایر للسته العلم سواء کانت صفة
وجودیة او نسبة اعتباریة قالشیء قبل وجوده معلوم وبعد وجوده مرئی فیبصر فان الشیء ما لم یوجد لم یبصر
واما نظرا الی مقام الفرق فیکون الاشیاء مرئیة للحق تعالی باعتبار ظهوره فی المظاهر فیکون رائیا فی
المظاهر کما انه مری فیها فالت اعیان الاسماء امور معقولة فکیف تتعلق الرویة بها قلت انما
هو باعتبار اتحاد الظاهر بالمظهر فان قلت بعض المظاهر انما غیر مدرکة بالبصر کالمجردات قلت اذا کان
البصر مستندا الی مقام الجمع فیمکن ان یکون مسرورا طبا بان یکون المبصر مادیا واذا کان مستندا الی مقام الفرق
فیمکن لا یکون الا دیه قوة العلم والحضور سواء کان بالبصر او بالبصیرة فان قلت اعیان بعض الاسماء وآثارها
انما تدرک ببصائر القوی کالسمع واللمس والذوق والشم والقوی الباطنة فما وجه التخصیص بالرویة قلت
المراد بالرویة انما الاحساس مطلقا بل الادراک بعد الوجود او تدرک باعداء لانه یعرف بالمقایسة

ویؤید ما سبق مرارا
لیس فی مزید فائدة

فاعرف

قوله منزل الحکم اسم فاعل امر التنزیل او مصدر میمی بمعنی الانزال
وتحقیقها انما هو باعتبار ان الحکم انما تنزل من الحضرات
العالیة المطلقة الی مرتبة التقید والتعین اعنی حقایق
القلوب الکمالیة الانسانیة لان العلوم الجمیعة للاطلاق
الذاتیة وحضرة الربوبیة الفعالیة
والتعین والانسفال للمرتبة العبدانیة
القابلة ثم ان جعله من التنزیل اولی لانه
یشعر علی التدریج ولا یخفی ان نزول العلوم المعارف
علی کمال استعدادات ارواح الانبیاء وان کان دفعیا لکن
لا یخفی ظهورها علی قلوبهم بالفعل والتفصیل الاعلی سبیل التدریج
وذلک اما باعتبار ان الحکم النازلة علی قلب کل نبی انما نزلت بحسب
مصالح امته مدة بقائه فیهم واما باعتبار ان بعض الحکم یعد القلب
لبعضها بعض آخر فبعضها یتعلم وبعضها یتاخر واما باعتبار ان نزولها
اما علی طریق سلسلة الترتیب التی اولها العقل الاول والتدریج فیه ظاهر
واما علی طریق الوحی الخاص فالتدریج فیه باعتبار ان المنازل ینزل اولا علی القلب
اولا بحسبها الاجمال ثم علی القلب ثانیا بالتفصیل

ویؤید ما سبق مرارا
لیس فی مزید فائدة

فاعرف

قوله منزل الحکم ان قیل لم تجعل منزل العلوم
قلنا لان الحکمة اعم لانها الشرایع المشتملة علی العلوم
والمعارف التی هی الحکمة العلمیة وعلی الاخلاق
المرضیة والاعمال الصالحة التی هی الحکمة العملیة
فان قیل نزول الاعمال الصالحة علی القلوب لا معنی له
قلنا علی المسامحة لان مبادیها وهی العلوم لما کانت
منزلة وصفها ایضا بالانزال وقیل الحکم اخص
من العلم لانها العلم بحقایق الاشیاء واوصافها
واحکامها محققا علی ما هی علیه فهی اشرف ولذا اختارها
علی العلم

ولذا امتن الله تعالی
علی داود علیه السلام
وقال واتینا الحکمة
وفصل الخطاب

قوله ان یری ای اعلم ان رویة الحق سبحانه اعیان الاسماء فی الکون الجامع ینبغی ان یکون غیر العلم بها قال العلم بها
ثابت ازلا وابدا لا احتیاج فیه الی مظهر ولا سبق مشیة فالمراد بها اما العلم بعد الوجود فیکون التغیر
فی المعلوم لا فی العلم فالعلم بالشیء قبل وجوده علم وبعد وجوده رویة وشهود وکل لیس فیه مزید فایدة
واما الابصار اما نظرا الی مقام الجمع علی ان ثبت البصر للحق تعالی مغایر للسته العلم سواء کانت صفة
وجودیة او نسبة اعتباریة قالشیء قبل وجوده معلوم وبعد وجوده مرئی فیبصر فان الشیء ما لم یوجد لم یبصر
واما نظرا الی مقام الفرق فیکون الاشیاء مرئیة للحق تعالی باعتبار ظهوره فی المظاهر فیکون رائیا فی
المظاهر کما انه مری فیها فالت اعیان الاسماء امور معقولة فکیف تتعلق الرویة بها قلت انما
هو باعتبار اتحاد الظاهر بالمظهر فان قلت بعض المظاهر انما غیر مدرکة بالبصر کالمجردات قلت اذا کان
البصر مستندا الی مقام الجمع فیمکن ان یکون مسرورا طبا بان یکون المبصر مادیا واذا کان مستندا الی مقام الفرق
فیمکن لا یکون الا دیه قوة العلم والحضور سواء کان بالبصر او بالبصیرة فان قلت اعیان بعض الاسماء وآثارها
انما تدرک ببصائر القوی کالسمع واللمس والذوق والشم والقوی الباطنة فما وجه التخصیص بالرویة قلت
المراد بالرویة انما الاحساس مطلقا بل الادراک بعد الوجود او تدرک باعداء لانه یعرف بالمقایسة

ویؤید ما سبق مرارا
لیس فی مزید فائدة

فاعرف

قوله منزل الحکم ان قیل لم تجعل منزل العلوم
قلنا لان الحکمة اعم لانها الشرایع المشتملة علی العلوم
والمعارف التی هی الحکمة العلمیة وعلی الاخلاق
المرضیة والاعمال الصالحة التی هی الحکمة العملیة
فان قیل نزول الاعمال الصالحة علی القلوب لا معنی له
قلنا علی المسامحة لان مبادیها وهی العلوم لما کانت
منزلة وصفها ایضا بالانزال وقیل الحکم اخص
من العلم لانها العلم بحقایق الاشیاء واوصافها
واحکامها محققا علی ما هی علیه فهی اشرف ولذا اختارها
علی العلم

ولذا امتن الله تعالی
علی داود علیه السلام
وقال واتینا الحکمة
وفصل الخطاب

الحمد هو اظهار كمال المحمود وذا لا كمال الا لحق سبحانه جمعا او فرقا وكذلك لا مظهر له الا هو سبحانه جمعا او فرقا
فجنس الحمد اى حقيقته المطلقة الشاملة لكل حامد بة ومحمود بة اذا لوحظ بعين الجمع واطلاقه على المظاهر
فى الظاهر او كل فرد منه اذا لوحظ بعين التفرقة واستثنا ر الظاهر بالمظاهر او جنس الحمد وكل
فرد منه معا اذا لوحظ بعين جمع الجمع خالص لله اى الذات المجردة عن جميع النسب

بنا ء على ان المقدر
موضوع لمعنى واحد يتسم
تارة الى الفاعل وتارة الى المفعول
فيقال سر معنى للفاعل وسر معنى للمفعول
واما باعتبار انه مركب من لفظ واستعمال
او بنا ء على استعمال لفظ فيهما اما بنا ء على استعمال
الحمد او كان مستوفا عن الجمع والوقوع عن تلفظ
مجازى مركب بينهما
كتبه

ولـ منزل الحكم اعلم انه لا وقع
حمد مطلق من حامد مطلقا الا لفظا
واذا اضيف الحمد الى الاسم الله فلا يكون ذلك
الا من حيث حضرة من حضرات الاسماء التى هى سلسلة الا
يدل عليها حال الحامد ويقيده بها ولما كان
الشيخ رضى الله عنه فى هذا المقام تقييد حمله
بتنزيل الحكم لانه رضى الله عنه كان فى صدد الحكم
المنزلة على الانبياء عليهم السلام اردف الاسم الله
بقوله منزل الحكم وجعله وصفا له تصريحا بما يشير
اليه حاله

ولـ باحدية الطريق الاتم والمراد باحدية
الطريق اما الوحدة المعنوية التى فيها افراده
واما احدية جمعه للمتقابلات

ولـ بالتعل الاقوم اى الاعدل الذى لا تعرض فيه ولا تعرج
وكتم موافشاء واجاز واسهاب بالشارة وننزاة

ولـ تلو الكلم التى تحقيقة
جامعة بين الحقايق الجسمانية والقوى
المزاجية وبين الحقايق الروحانية
والحقايق النفسانية

ولـ فانه لا يتسلى قيل لو قال
فقد بايت لكان اولى ويمكن ان يقال
ليشمل ان ان
الشرطية

ولـ ممد الهيم بتعريف مقام تعلقت
وتعشقت الهمة به وتعريف مقام
هو اعلى منه

ولـ وآله اى الذين يؤول المهم
اموره ومعارفه العلمية والمعاملية
والحالية

ولـ وسلم اى سلمه وجعله سالما
عن الانحرافات القادحة بالمرتبة
الاعتدالية وعن سطوات تجليات الجلال
بالاسم السلام او سلم اليه ما اقتضاه
عينه الثابتة من المقام الاكمل صلى الله عليه
واله وسلم

ولـ وما بقى الا قابل ولما كان امر الوجود دايرا
بين الفاعل والقابل والفعل والاثر واستند كل من
الفاعل والفعل والاثر الى الحق سبحانه ظاهر لما بقى
فاما بقى غير مستند اليه سبحانه الا القابل اعنى الاعيان
الثابتة القابلة من الفاعل الحق تجلى الدايم الذى
هو فعله وهو فيض الوجود فلذا قال وما بقى غير مستند
الى الحق سبحانه الا القابل وهو الاعيان الثابتة القابلة
للتجلى الوجودى الدايم كذا فى شرح افضل المتاخرين
ووجه وجوده وفى تاويل القابل بالاعيان الثابتة نظر
لغيضها عن الذات كونها
عن العالمين اذ لا معنى للفيض سوى
الاشراق نور الوجود والاشراق على
الاعيان حين تتوجه العلم الازلى
والا فان كانت محدثة كان الحق محلا للحادث
والا تعدد ذوات القدماء

ان نزاد الناصر الارواح المجردة

التقية كلمة استعملها محدثو من
اوضاع الشيعة حيث زعمت ال المرتضى
كرم الله وجهه انما لم يظهر المخالفة مع من
قبله من الخلفاء الراشدين للتقية
اى جعل وقاية لهم وقاية ظهور الفتنة
والفساد من ناقصي الدين

اختصاص ستابه بعرض كلتين انست كه
در طب مقرر شده كه مزاج او اعدل است
از مزاج سايه اعضا پس علاقه نفس
ناطقه باو بيشتر است از علاقه بسايير
اعضا و مطمح نظر ناظر عليه السلام حديث
ان الله تعالى و تر يحب الوتر خواهد بعد

ديگر

مربع كاتمه نمك سپيدهم
درم درم درم
خورسا ومك غلوله مانند نخود و بنبد
بكان يكان در دهن بيمار دكند و بلغم برود
و تشنكي دهد و خشكي بعض مرطوب
مودنوس شده بحال كرت

دواء جالينوس - مرلين دفع كند و بلغم
و نزله و بت تلخه كه مالكوخا شه

برك بانفسه	دارچيني	چيتيا	باي برنگ
خشك	دو درم	درم	درم
دو درم			
كاتمه	مسلفل كرد	باولكتاييني خورد	
دو درم	درم	نيم درم	
نمك سپيدهم	صوك	داكر خواهد بجاى	
درم	ده درم		

مصرى سهدانه از دسم دهم بلكي خورند سوله و بخشي
يكدرم حب و دكدرم شام استعمال كنند
والله تعالى

النور الاسپيد
النفس الناطقة

الباب الاول الفصوص

نقل عن بعض الكمل انه اتفق له في بعض الاسفار
ان وصل الى روضة قطب الافراد والمحبوبين
صاحب فصوص الحكم وصادف على قبره كتابين
الفتوحات وفصوص الحكم فطالع غير مرة وكتب
في ذيلهما انه لا يطالعهما الا زنديق ثم اتفق
له ان وصل الى بعض النواحي ومضى له سنون في خدمة
بعض الكمل من خلفاء الشيخ المضف وحصل له ما حصل
من مزايا هذه الطايفة الشريفة فلما رجع وطالع هذين
الكتابين الشريفين كتب بعد ما كتب اولا انه لا يطالعهما
الا صديق ولا يقع عليهما الا زنديق

قوله الحمد لله الذي سترده بحجب جميع العباد دس الحمد والثناء عليه تعالى ولذا صدر الحق تعالى كتابه العزيز بقوله الحمد لله
رب العالمين تعليما للعباد ونفيها لطريق الرشاد ولما كان الحمد والثناء منزتبا على الكمال ولا كمال الا لله ومن الله
كان الحمد له خاصة وهو قول وفعل وحال اما القول فحمد اللسان وثناؤه عليه بما اثنى به الحق له على لسان الانبياء
عليهم السلام واما الفعلي فهو الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله وتوجها الى جنابه
الكريم كما ان الحمد كما يجب على الانسان بالنسان كذلك يجب عليه بحسب كل عضو بل كل عضو كما لنسكم وعند كل حال
من الاحوال كما قال النبي عليه السلام الحمد لله على كل حال وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع
عبادة للحق تعالى وانقيادا لامره لا طلبا لحظوظ النفس وغرضها فما فما الحالي فهو الذي يكون بحسب
الرفع والقلب كالاتصاف بالكمالات العلمية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس محمودون بالتخلق
بلسان الانبياء عليهم السلام لتكون
لتصير الكمالات ملكة لنفوسهم وذواتهم
وبالحقيقة هذا هو الحمد الحق ايضا لنفسه
في مقام التفصيلي المسمى بالمظاهر من حيث
عين مغايرتها له واما حمده ذاته في مقام
الجمع الالهي قولا فهو ما نطق به في كتبه
وصحفه من توفيقاته نفسه
بالصفات الكمالية وفعلا فهو اظهاره
كما لاتها الجمالية والجلالية من
غيبه الى شهادته ومن باطنه الى
ظاهره ومن علمه الى عينه
في تجلياته صفاتية ومحالي والياته
اسمائية وحالا فهو تجليا ته
في ذاته بالفيض الاقدس الاول
وظهوره النور الاتم الكامل
والمجمع جمعا وتفصيلا كما قيل

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرست فصوص الحكم

للشيخ الكامل ختم الاولياء محيي الملة والدين قدس الله
روحه وادام علينا فتوحه رضي الله عنه

فص آدمية	فص شيثية	فص نوحية	فص ادريسية ٩٥
فص ابراهيمية ١٠٩	فص اسحاقية	فص اسماعيلية	فص يعقوبية
فص يوسفية ١٥٨	فص هودية ١٧٦	فص صالحية ٢٠١	فص شعيبية

لقد كنت دهرا قبل ان يكشف الغطاء
اخاطب اني ذاكر لك ذاكر
فلما اضاء الليل اصبحت ساهرا
بانك مذكور وذكر وذاكر وكل
حامد بالحمد القولي يعرف
محمدا باسنا دصفات الكمال
اليه فهو يستلزم التعريف ٥
ق

قوله الحمد لله ذكر الشيخ رضي الله عنه
اسم الله لانه اسم الذات من حيث هي
باعتبار وجوده واسمها من حيث احاطتها جميع الاسماء
والصفات

مركب الفقير الى الملك الغني ابراهيم بن معتز الحسيني الاسكفي
ثم صار مالك لهذا الكتاب

فصوص الحكم

فص ادريسية	فص نوحية	فص شيثية	فص آدمية
فص يعقوبية	فص اسحاقية	فص ابراهيمية	فص اسماعيلية
فص يونسية	فص ايوبية	فص داودية	فص يحيوية
فص هارونية	فص لقمانية	فص الياسية	فص ذكريائية
فص محمدية	فص خالدية	فص موسوية	

٢٧٥٦

حواشي فصوص الحكم

ف فتوحات مكيه	ف فكوك في فتوح صدر الدين	مف مفتاح قونوي	ث شرح اسماء الله الحسنى
ن نفحات قونوي	ت تمهيد	ك شرح كمال الدين	ر شرح داودي
ل لطايف الاعلام	ن كنوز الجواهر للسالم	ح حاشيه فصوص	ك كتاب الحجة شيخ الدين
ص صحاح اللغة	ط ملتقط خاص ابن ضيف		

منتخب من قيصري معيني مع

حل حل فصوص	ع ب شرح مولانا علي برده	ق قيصري	ك كاشي	م مولانا جامي	عر عرائس	بيض بيضاوي	اح اصحاب الحلول
كف كشف فصوص	اص اصطلاحات كاشي	عي شرح شيخ عبد الله يافعي	هج شرح محمد الهجي				

K. 2853

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله منزل الحكم

على قلوب الكلم

باحدية الطريق الاتم

من المقام الاقدم

وان اختلفت الملل

والصلوة على محمد الهم

من خزانة الجود والكرم

بالقيك الاقوم محمد واله

وسلم اما بعد فاني

اراني رسول الله صلى الله

عليه وسلم في مشرة

اربعاء في العشر الاخير من المحرم

سنة سبع وعشرين وستمائة

بمحروسة دمشق وبلده

صلى الله عليه وسلم كتاب

فقال لي هذا كتاب فصوص
الحكم خذه واخرج به الى
الناس ينتفعون به
فقلت السمع والطاعة
لله ورسوله ولاولي الامر
منا كما امرنا فحققت الامنية
واخلصت النية وجردت
القصد والهمة الى ايراز هذا
الكتاب كما حده لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم

من غير زيادة ولا نقصان

وسألت الله أن يجعلني

فيه وفي جميع أحوالي

ممن عبد الذين ليس

للشيطان عليهم سلطان

وإن

وإن خصمي جمع

ما ترقمه بناني وينطق به

لساني وينطوي عليه

جناني بالإلقاء السبوحي

والنفث في الروع

النفيث بالتأييد الاعتصامي

حتى ألون مترجما

لامتحكما ليتحقق من

يقف عليه من أهل الله

أصحاب القلوب أينما من

مقام التقديس المنزه

عن الأغراض النفسانية

يد خلها التلبيس وأزحف

أن يكون الحق لما سمع

دعائي قد أجاب نداي

فما ألقي الا ما يليق لي

ولا أنزل في هذا المنظور

الا ما ينزل به علي ولست

بنبي ولا رسول ولكن

وارث ولاخواني حارث

فمن الله ناشعوا ٭ والى الله فارجعوا

فاذا ما سمعتم ما ٭ اوتيتم بدعوا

ثم بالفهم صلوا ٭ مجمل القول واسمعوا

ثم صوبوا بعلى ٭ طالبي لا تمنعوا

هذه الرحمة التي ٭ وسعتكم فوسعوا

ومن الله ارجو ان الون

ممن ايد فتاييد وايد وقيد

بالشرع المحمدي المطهر فتقيد وقيد

وتحشرنا في زمرته

كما جعلنا من امته

فاول ما القاه المالك

على العبد من ذلك

فص حكمة الهية

اخرا دلا اسماء فيها عين الهية اذ لا قبل التفصيل الوجودي لذلك
لرتبة آدم احدية جمع جميع البرزخيات التي في المركز كما قال تعالى خلقكم ولا نفس واحدة وقبل هو

في حكمة ادمية

لما شاء الحق تعالى

قلت استعمل لفظ لما مجازا لان مشيئة الله لم تجب زمانية
يعني لما اقتضى الذات من حيث الاسماء ان الذات من حيث هي هي
المشية اقتضاء الذات لما تقتضيه الهوية في الرتبة جميع الاسماء الكلية

من حيث اسمائه

الحسنى التي لا يبلغها

الاحصاء ان يراني

اعيانها وان شئت

قلت

قلت ان يرى عينه

على البناء للفاعل من الرؤية وعلى البناء للمفعول من الرؤية

في كون جامع

حصر الامر لكونه

ومعنى قولهم حصر الامر لكونه منتسبا الى الوجود ليعرف لان حقيقة آدم
بمنزلة المركز للاسماء الالهية والكونية ومعاني الكلمات ايضا

منتسبا الى الوجود

ويظهر به سره

ويظهر منصوب عطفا على كما يرى اي يرى عينه في كونه جامعا ويظهر بذلك الكون سره اي وجوده المخفي اليه
او مرفوع عطفا على يحصر اي في كونه يحصر الامر ويظهر سر الحق تعالى اليه والى صلة ظهر معنى الى فيقال ظهر له
واليه بمعنى وقد جاءت في نسخة

اليه فان رؤيته

قراها الشيخ العارف المؤيد الدين
الشارح للكتاب هذا على الشيخ
الكامل صدر الدين القونوي
بخطه بالوجهين ويظهر بالنصب
على الاستئناف والرفع مشاكلة

فان رؤية التي تعلق بالمشية المذكورة ينتج
الجواب عن اعتراض متقدم وهو ان الله تعالى اذا تجلى بالذات فالكل
هو بصيرة لا زال بذاته وغيره كما قال امير المؤمنين علي رضي الله

الشيء نفسه بنفسه

المتجلي بالتجلي الثاني في قوله احببت ان اعرف فخلقت الخلق وتعرفت اليهم فعرفوني
ولكن في القسم الجامع وبالكون الجامع

ما هي مثل رؤية
نفسه في أمر آخر
يكون له كالمرآة
فانه يظهر له
نفسه في صورة
يطبعها المحل
المنظور فيه
هذا المحل ولا
تجليه له وقد
كان الحق تعالى
أوجد العالم كله
وجود شبح مسوي
هاهما يظهر له
من غير وجود
هذا المحل ولا
تجليه له وقد
كان الحق تعالى
أوجد العالم كله
وجود شبح مسوي

لا روح فيه وكان
هذا ذات غير مجلوة
ومن شان الحكم
الالهي انه ماسوى
هذا الا ولا بد
ان يقبل روحا
الهيا عبر عنه
بالنفخ

وَالقَابِلُ لَا يَلُوتُ

اي وجود القابل ح ظ

الأَمْتُ نَهْضٍ

الأَقْدَسُ فَالأَمْرُ

كَلْمَةُ ابْتِدَاءٍ

وَانْتِهَاءٍ وَالِيَهْ

يَرْجِعُ الأَمْرُ كُلُّهُ

كَمَا ابْتِدَاءٌ مِنْهُ

فَاقْتَضَى الأَمْرُ

يعني لما ان الارادة الجس عرض من الوجود على هيئة التعينية وكيفما خلقه تجلى الاسماء وتعينها تاج لاصطفاء فراي الحق بحاظاهر فاتضف الاسم

جَلَاءُ مِرْآةِ العَالَمْ

فَكَانَ آدَمْ

يعني ان آدم هو المظهر الناطق عن العالم الكبر على ترتيبه وكذلك هو اخبر وعن العقل وهو القلم الاعلى واخبر وا عن النفس الكلية

عَيْنُ جَلَاءِ تِلْكَ

عناية احدية الجمع فات الحضرة الالهية جامعة تماما كالها واسطة بينهم وبين الذات فلذلك الحضرت الانسانية جامعة لما الذ الوجود

المِرْآةُ وَرُوحُ تِلْكَ

الصُّورَةِ وَكَانَتْ

اي الملايكة ارواح القوي القايمة بالصورة الجسمية والقوي النفسية والعقلية

المَلَائِكَةُ مِنْ بَعْضِ

لغة من القوة والثلاثة فانما قيل تكفل الارواح الاقدار الربانية والآثار الالهية بالعوالم الجسمانية فان الملك على اتباع احكامها وابطال انوارها سميت بالملايكة وهم المسخرون ومنهم المولدة من الاعمال

وانما سميت الملايكة الكل منها تربط الاحكام الربانية وهم وصيلات روابط

وهو يتضمن الجواب عن السؤال الذي يقال ما الحكمة في ان الله تعالى اوجد العالم على صورة الانسان مع ان الكل مخلوق لله تعالى

وقد قال الحكماء الاستعداد قال الفيض منه والقابل لا يعين فيض وقد قال ان الفيض الالهي دائم ومن ظاهر صورة لا عيان القابلة وهي الحضرة الواحدية

فذلك المظهر من تنزل الحضرة الواحدية وهي الجمع الذي قابل الاسماء الالهية بلا تعين فيه اصلا فهو الذي يتجلى الذات بصورة الاسماء

قوى تلك الصورة

التي هي صورة

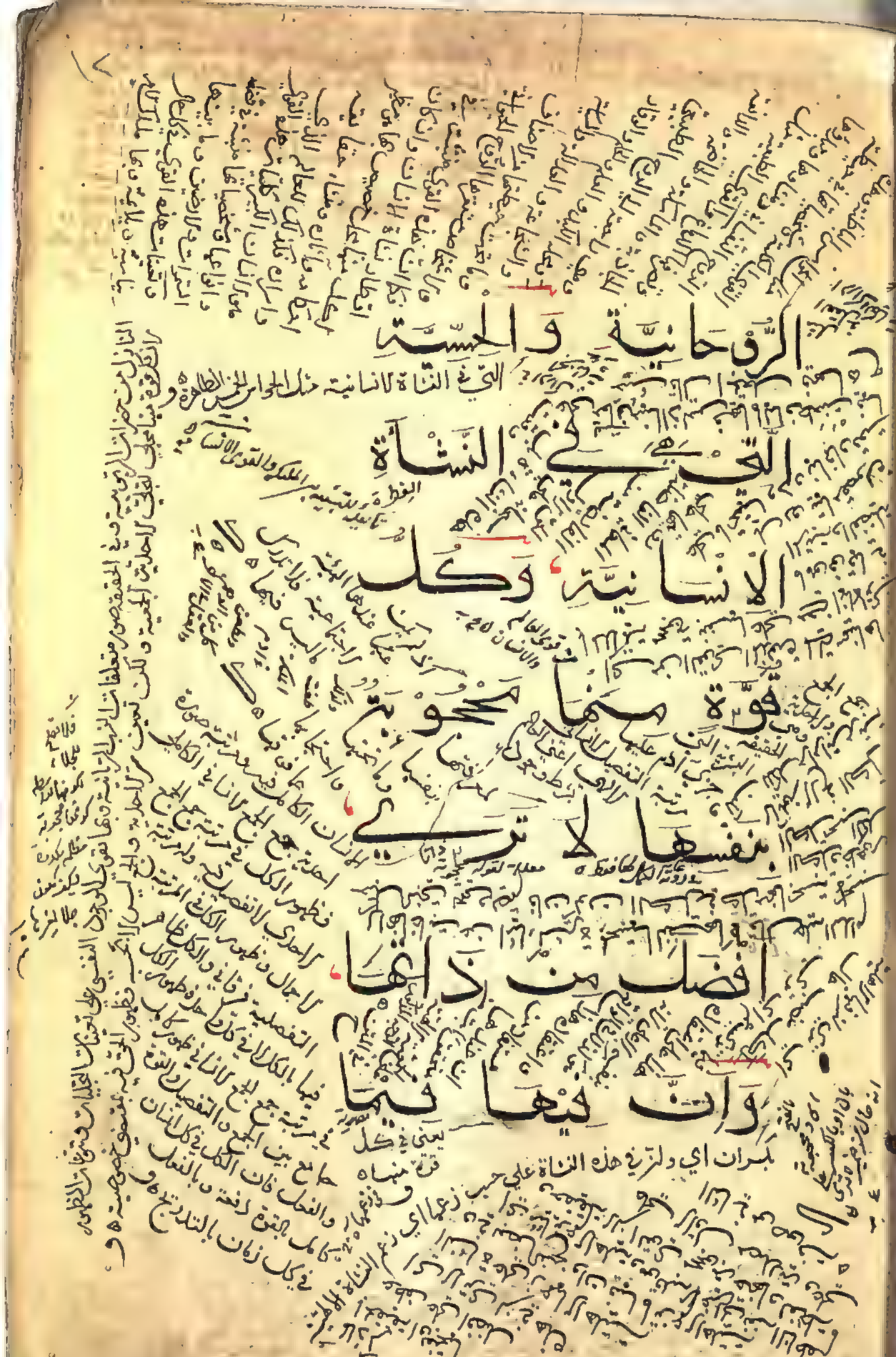
العلم المعبر عنه

في اصطلاح القوم

الانسان الكبير

فكانت الملائكة

له كالقوى



الروحانية والحسية

التي في النشأة الانسانية وكل

قوة منها

بنفسها لا تراعي

افضل من ذاتها

وان كانت فيها

تزعم الاهلية
لكل منصب علي
ومنزلة رفيعة
عند الله لما عندها
من الجمعية الالهية
بين ما يرجع من
ذلك لي الجناب

تزعم الاهلية احدية جمع الاسماء والصفات الوجوبية
والحقايق المظهرية الامكانية وايما بين ما يرجع من ذلك الى حاضنة
الحجاب الالهي احدية جمع الاسماء الوجوبية العالية الفعالة
المؤثرة وبين ما يرجع منه الى جانبه حقيقة الحقايق الامكانية
المنفعلة المباشرة وبين ما يرجع منه
الى الهة هذه الاوصاف اي القوى التابعة
الاوصاف لموصوفاتها على ما
الطبيعة الكلية من الصور

الالهي والى جانب
حقيقة الحقائق
وكف الحاملة
النشاة لهذه
الاوصاف الى
ما تقتضيه الطبيعة
الكلية التي

الجسمانية الحاصلة لطبايع انواع الاجسام الفلكية والعنصرية

حسب نوائب العلم

كله اعلاه واسفله

وهذا لا يعرفه

عقل بطريق

نظر فكري

والعنصري والمولد وكل عالم من هذه العوالم يشتمل على صور

شخصيات لا يتناهى والطبيعة الكل هي الحاملة لهذه الصور

لب هذا الف

من الادراك

الفعالة الف لا يعلمها الا الله

لا يتوان الاعن

كشف الالهي

منه تعرف ما

اصل صور العلم

انا الى ان صور العالم ايضا حقايق واعيان

القابلة لاذ واحد

فسمي هذا المذكور

انسانا وخليفة

فأما انسانيته فللعموم

نشأته وحضرته

الحقائق كلها وهو

للحق بمنزلة انسان

العين من العين

الذي به يكون النظر

وهو المعبر عنه بالبصر

فلهذا

فلهذا سمي انسانا

فانه به نظر الحق

الى خلقه فرحمهم

فهو الانسان للاذل

الازلي والنشو الدائم

الابدي والكلمة

الجامعة الفاصلة

نير العالم بوجوده

وهو من العالم

لفص الخاتم من

الخاتم وهو محل

النقش والعلامة التي

بها يختم الملك على

خزائنه وسماه خليفة

لانه منتقش بالخفايا وبه ينتقش صور العالم اي يؤثر فيها

من اجل هذا لانه

الحافظ خلقه كما حفظ

الختم الخراب فاذا ام

ختم الملك عليها

لا جسر احد على فتحها

وجسر علي كذا يجسر جسارة وتجاسر عليه اي اقدم عليه بجرأة

الا باذنه فاستخلفه في

حفظ العالم فلا يزال

العالم محفوظا مادام

فيه هذا الانسان الكامل

الذي اذا زال زال

الخير عن خزانة الدنيا

لم يبق فيها ما اختزن

الحق فيها وخرج

ما كان فيها والتحق

بعضه بعضا وانتقل الامر

الى الاخرة فكان ختما

على خزانة الاخرة ختما

ابدا فظهر جميع ما

في الصورة الالهية من الاسماء

في هذه النشاة الانسانية

فحازت رتبة الاحاطة والجمع

بهذا الوجود وبر قامت

حجة الله تعالى على

الملائكة فتحفظ فقد وعظ

الله كيف ترك وانظر

من اين اتى على ملائكتي

علمه فان الملائكة

لم تقف مع ما تعطيه

نشأة هذه الخليفة ولا

وقفت على ما تقتضيه

حضرت الحق من العبد

الذاتية فانه ما تعرف

احد من الحق الا

ما تعطيه ذاته

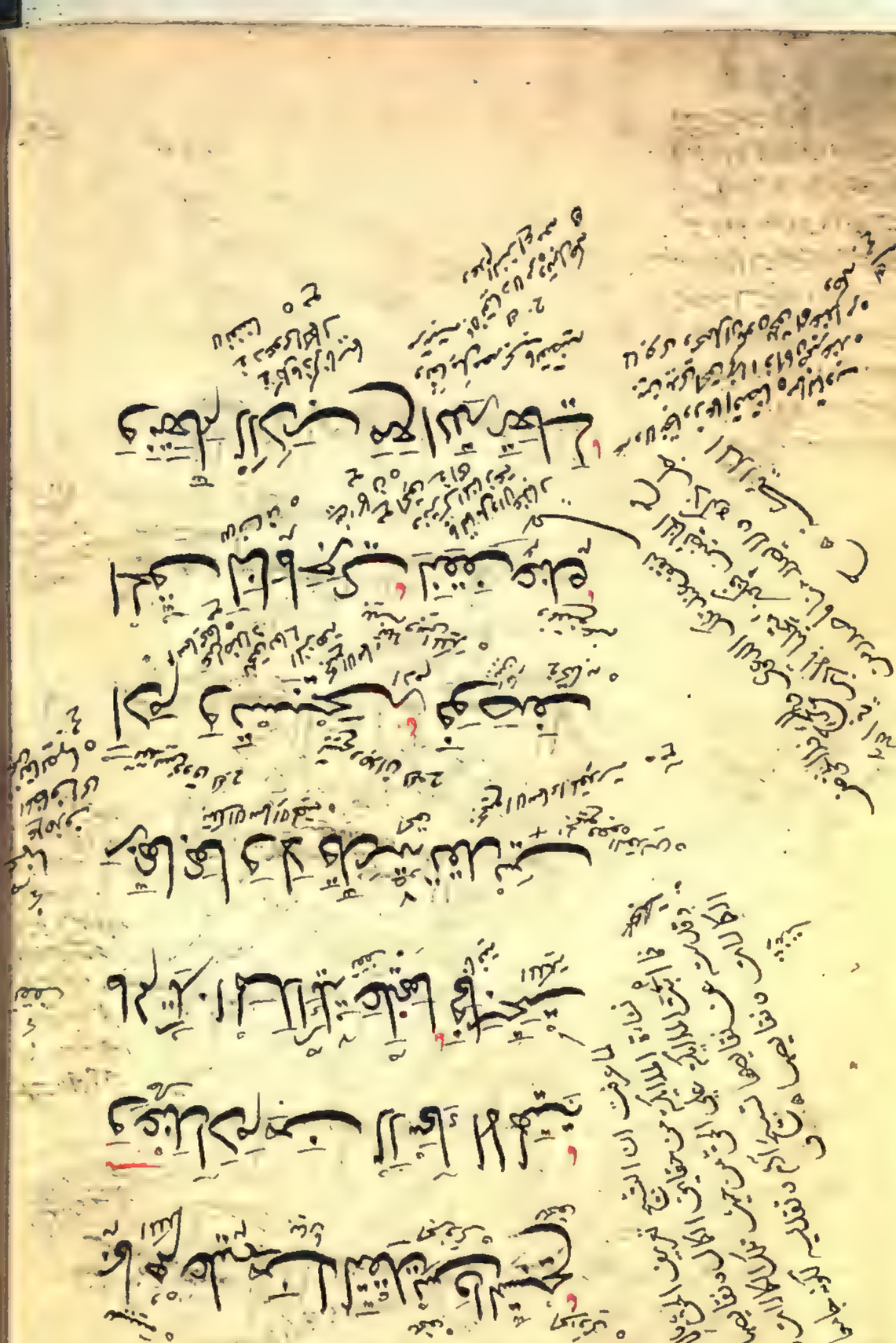
ولس للملائكة

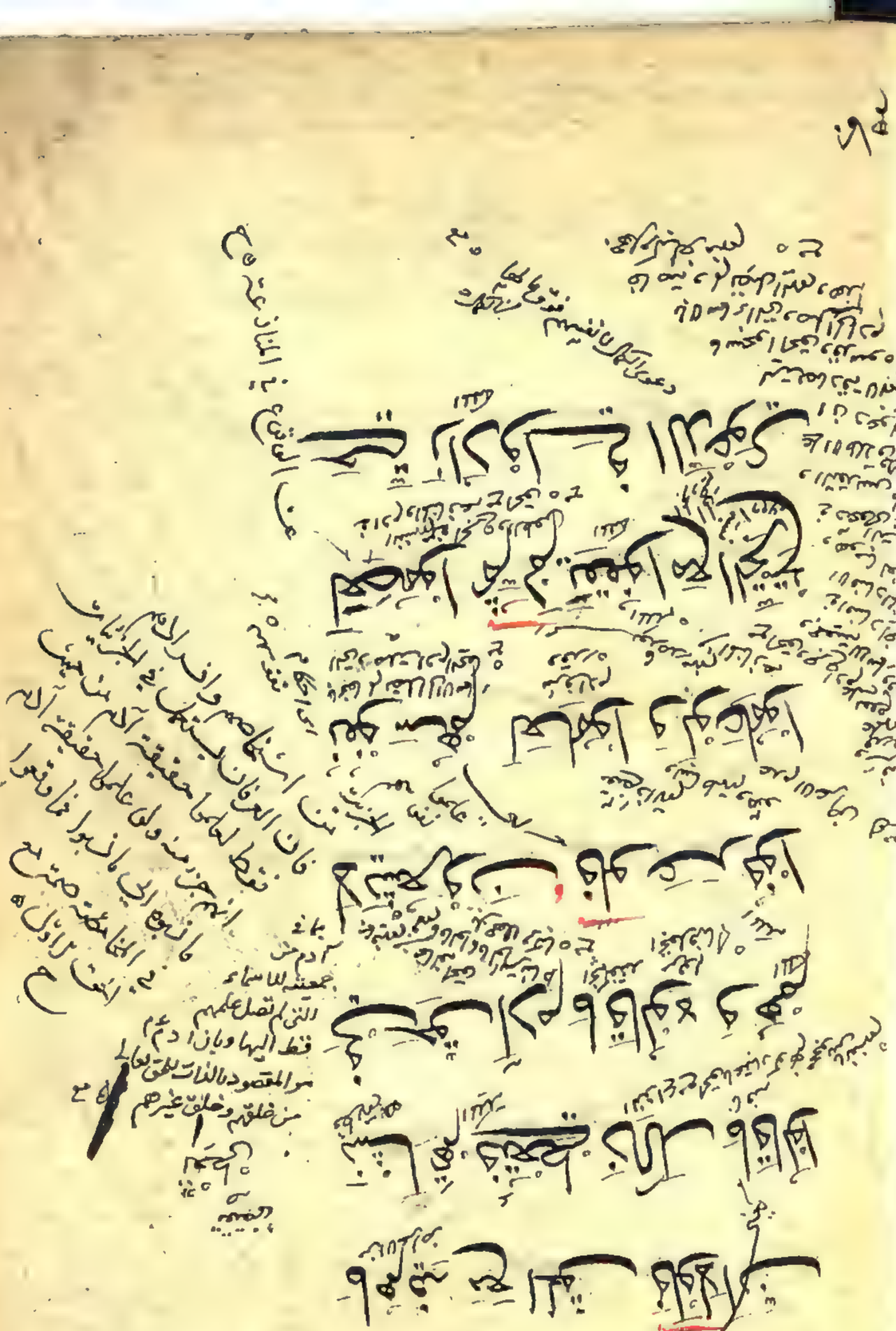
ولما ذكرناه اولا من
كون كلام الملك مجوبا
بنفيه بروية ملك كلام حبب
عالي لجاهدون بخ ٥ ٥
كاد ٥

ولما قدسته تغلب عليها
ما ذكرناه وحام عليها
هذا الحال فقالت
حيث النشأة اجتمعت
فيها الاية وليس الا النزاع
وهو عين ما وقع منهم
فما قالوه في حق آدم حق عين

في حق آدم من التجرح واضافة المفض اليه بني عين ما قام عليه بعيني كل ما ينبو
اليه من مفك الدماء والفساد عين ما وقع منهم لان جرحه عين مفك دمه بالدم
اولان حيث قالوا عالم خلقة وايجاد ٥ خفا وهذا في الشرح
(حي الحق)

جعبي آدم ولا وقفت
مع الاسماء الالهية
التي تخصها وسبحت
يعني امام التنزيه والتقديس كالتسبيح والتقدس
والتطيب ٥ والظاهر الثاني لاسطه و
الحق بها وقدسته
وما علمت ان لله
اسماء ما وصل علمها
الا هي فما سبحت بها الحق
كالخالق والرزاق والمصور والسميع والبصير
مما يتعلق بالتدبير كالتسخير والسلطان والملك
والنعيم والعذاب والمرض والشفاء مما يختص بعالم
الاجسام والطبيعة فلما كان في فطرة الملائكة لم يمكنهم
ان يكونوا على الحق حتى يثنيه ٥ آدم من الكلمات ونقايصها ما ليس في فطرة





النساء والاعراض من حيث ما ذكرناه من سر احدية جمع الذات الكلية الطبيعية
وسلم لا يخرج بذلك لغلبة الحال بحكم البساطة والوحدة بالفعل ظاهرا واعطى
ذلك هذا العارض في السعي والجرح فقالوا في حق آدم ما قالوا ه و

فلا ندعي ما أنا متحققون

وحاز عليه بالتقييد

فلك لنا أن نطلق

في الدعوى فنعم بها

ما ليس لنا بحاك ولا الخبر أنا

منه على علم فنقتضح وهذا

التعريف الإلهي مما أدب الحق

أي تعريف حال الملائكة

في الدعاء مطلق التسبيح والتقديس

فأنا نادبر لعيال من لا ناسي ه د

الآداب العاملون مع الخلق بما يقتضيه المراتب فالأمناء

الحاملون الأمانة والخلفاء الذين

استخلفهم الله تعالى في حفظ خزائن

الدنيا والآخرة فالتمست آية خاصة

للتحقيق بهذه الصفات إلى التأديب

قلت المراد تأديب ذوات تتهيأ

قبل التحقق بهذه الصفات لأجل حصول

المتحقق بها أو قبل لكل هاذ كهوة

فيمكن منهم وتحمل المزلات بعد التحقق

بها أيضا

تعالى بعباده الأدبا

الأمناء الخلفا ثم نرجع

إلى الحكمة فنقول أعلم

أن الأمور الكلية

الجزئية لكن الكلية المطلقة لا تزال معقولة فلا رجعة تحت اسم

وإن لم يزلها وجود

في عينها فهي معقولة

أي من حيث كليتها فإنه إذا أضيف إلى الحق أن الخلق

صار متعينا ومقيدا بقيد الجزئية فحينئذ اعتبرها الوجود العيني

معلومة بلا شك في الذهن

الذات إنما يتحقق تجلي جميع الأسماء فيه وتجلي اسم التواب والعفو

والعدل والمنتقم لا يمكن إلا إذا اقتضت المشية الإلهية جريان الذنب

على العباد ولذلك قال عليه السلام حكاية عن الله أنين المذنبين

أحب إلي من زجل المسبحين وأعرض خطيئة آدم وداود

عليهما السلام وإن بعضهم كالأحاد العدد فيلحق بعض الأمناء

الإلهية من وقوف على أنكاره بالذنب والاعتذار

والتوبة ولهذا قال عليه السلام ولولم تذنبوا

لخشيت عليكم أن تذنبوا الذنب العجب

العجب العجب الأتري أن عصمتهم الملائكة

جعلتهم على قولهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس

لك ومن ثم قال عليه السلام لولا أنكم

تذنبون فتستغفرون فيغفر لكم فخشي

آدم المعصية التي الطاعة عبادة فوجد

تجلي الحق باسم التوبة وذلك مما لم تقف

الملائكة عليه الضا لتصور نشأتهم وإذا

رجع إلى الحكمة بالخلق وتبين فيها الحكمة

في إيجاد العالم وهي ظهور معنى الألهية

فهي باطنة لا تزال عز
الوجود العيني ولها
الحكم والاثر في كل
حاله وجود عيني بل هو
عينها لا غيرها لعيني
اعيان الموجودات العينية
ولم تزل تلك الحقايق الكلية

عن كونها معقولة في نفسها
فهي الظاهرة من حيث
اعيان الموجودات كما هي
الباطنة من حيث معقوليتها
فاستند كل موجود عيني
لهذه الامور الكلية التي
لا يمكن رفعها عن العقل

ولا يمكن وجودها في العين

وجودا تزول به عن أن

تلون معقولة وسواد كان

ذلك الموجود العيني موتا

أو غير موت نسبة الموقت

وغير الموت الى هذا الامر

الكلي معقول نسبة واحدة

غير أن هذا الامر الكلي

يرجع اليه حكم من جوز

العينية بحسب ما تطلبه

حقائق تلك الموجودات العينية كنسبة

العلم الى العلم والحيوة الى الحي

فالحيوة حقيقة معقولة والعلم

حقيقة معقولة متميزة عن الحيوة

انّ كما هي الحيوة المتميّزة عنه ثمّ نقول في

حيوة وعلما حقّ الله تعالى انّ له علما وحيوة فهو الحيّ

حيوة وعلما العالم ونقول في الملك انّ له علما وحيوة

فهو الحيّ العالم ونقول في الانسان

حيوة وعلما انّ له علما وحيوة فهو الحيّ العالم

وحقيقة العالم واحدة وحقيقة

الحيوة واحدة ونسبتهما الى الحيّ

الى العالم والحيّ

والعلم

والعالم نسبة واحدة ونقول في علم

الحقّ انّه قائم وفي علم الانسان

محدث انّه حادث فانظر لاحدية الاضافة

من الحكم في هذه الحقيقة المعقولة

وانظر الى هذا الارتباط بين المعقولات

والموجودات العينية وكما حكم

العالم على من قام به ان يقال فيه انّه

عالم لذلك العلم الموصوف على العلم بانه

حادث في وقت الحادث تقدم في حق

القديم فصار كل واحد منهما مخلوقا به

ومحكوما عليه ومعلوم ان هذه الامور

الكلية ولو كانت معقولة فانها في

معدومة العين موجودة العلم كما هي

معلومة عليها اذا ثبت الموجود العيني

فنقول

فنقول العلم في الاعيان الموجودة

والعقل لتفصيلك والتجزي فان ذلك

محال عليها فانها لذاتها في كل

موصوف بها كالانسانية في كل

شخص من هذا النوع الخاص لم يتفصل

ولم تتعدد بتعدد الاشخاص والاوقات

معقولة واذا كان الارتباط بين

يريد ان يبين انه لما ظهر الارتباط والتعلق بين الموجود العيني وبين الميسر وجد عينا فالحري ان يكون بين الموجودين احدهما حادث والآخر قديم ارتباط يتبين وجود الواجب. بهذا الطريق ايضاح

من له وجود عيني وبين من ليس له وجود عيني

قد يثبت وهي نسبة عدمية فارتباط الموجود

بعضها ببعض اذ يمكن ان يعقل الا على كل

حال بينها جامع وهو الوجود العيني وهكذا

فثمة جامع وقد وجد الارتباط بعدم الجامع

فبالجامع اقوى واحق والسبب له المعدم

فقد ثبت حدثه وافتقاره الى المحدث اخلة

الامكان لنفسه في وجوده من غيره فهو مرتبط به ارتباط

افتقار والدليل ان يكون المستدل عليه الوجود للذاته غنيا

اي المفتقر اليه وهو المحدث

عن وجوده بنفسه غير مفتقر وهو الذي اعطى الوجود

بذاته لهذا الحادث فانتسب اليه ولما اقتضاه

لذاته دان واجبا فلما كان استناده الى من

يحدث محدثا يقتضي ان يكون

ظهر عنه لذاته اقتضى له ان يكون على صورته فيما يتأتى له

من كل شيء من اسم وصفة ما عدا الوجوب الذاتي

فان ذلك لا يصح في الحادث وان كان

واجبا لوجود الكل وجها بغيره لنفسه

ثم لتعلم انه لما كان الامر على ما قلناه

من حكمه بصفة احالنا تعاليق العلم به

على النظر في الحادث وذكرنا ادلتنا

فيما فاستدللنا عليه فما وصفناه بوصف

الا لنفي ذلك الوصف الا لوجب الخاص به

الحالة هو الكينونة بوجه ما وجهة وانما زدنا لنفي الوصف

وخلافا لمن اثبت شيئا مثلا وهو محال كالنفي وكذلك جاي

مقام كونه ومالا بد منه كالعلم الذاتي فلما تعلقت

على السنة التراجم التي نا وصف

نفسه لنا بنا فاذا شهدناه شهدنا

بصفاتنا وهاكانا نعيدها

الى عيننا الثابتة وهو كما قلنا

نفوسنا واذا شهدنا شهد نفسه

قال انسل انا كثيرة بالشخص

الذات فلما علمناه بنا وبنا

نسبنا اليه كل ما نسبناه الينا

وبذلك ورد الاخبار الالهية

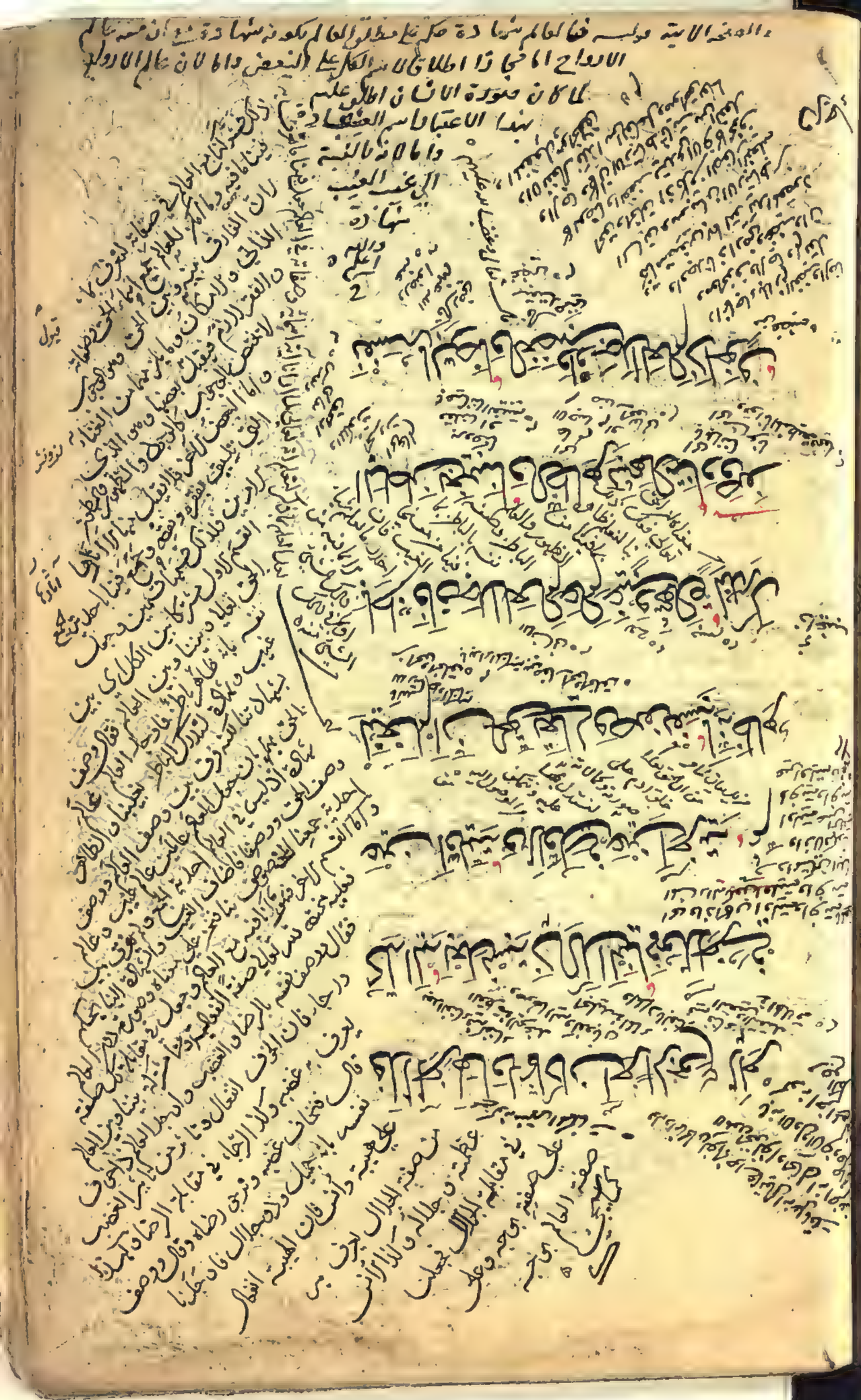
على السنة التراجم الينا فوصف

وله نسبنا الله كل ما نسبناه الينا انا انزهه عما اختلفت فيه نقيدنا من المذام والنقايص والتغيرات ببيانه انا نثبت له العلم لكن بلا انطباع صور المعلومات فيه ونثبت له الحيوة لكن بلا غرض والارادة بلا آلة والسمع بلا وصول هواء والبصر بلا اتصال شعاع وانطباع والكلام بلا حرف وصوت وعلى هذا القياس فاحمل جميع ذلك اما ورد الحدوث فتالي الله عن ذلك علوا كبيرا ٥

صح له الازل والقدم الذي
انتفت عنه الاولية التي لها افتتاح
الوجود عن عدم فلا تثبت اليه مع كونه
الاول ولهذا قيل فيه الآخر فلو كانت
اولية اوليته وجود التقييد لم يصح
ان يكون آخرا للمقيد لانه الآخر
لامر لان الممكنات غير متناهية

والنوع واحدا ولم نكن على حقيقة واحدة تجمعنا
فنعلم قطعا لزوما فارقا يتميز به الشخص عن نوعه
عن بعض ولذلك ما كانت الكثرة في الواحد
فلذلك ايضا وان وصفنا بما وصف به نفسه
من جميع الوجوه فلا بد من فارق وهو افتقارنا
الى في وجودنا وتوقف وجودنا عليه
الامكان وغناه عن ذلك ما افتقرنا اليه فهذا

وليس الا افتقارنا



تحجب السلطان وصفه الحق نفسه بالحجب

الظلمانية وهي اجسام العنصرية الكثيفة

والنورانية وهي الارواح اللطيفة والعقول

والنفوس وعالم الاختراع والابداع والعالم بين

كثيف ولطيف وهي عين الحجاب

على نفسه فلا يدرك الحق احد

ادراكه نفسه ولا يزال في حجاب لا يرفع

مع علمه بانه متميز عن موجد مسبب افتقاره اليه والعلم بامتياز المسبب عن غيره يوجب العلم بهما

فالعالم عالم بالحق من حيث انه غني وواجب بالذات كما ان العالم مفتقر اليه وممكن بالامكان وان كان متصفا

بالصفات الالهية استدرك بقوله ولكن لا يحيط اي او سواستدراك من قوله فاوجد العالم

الى العالم متصف لصفاته الا بالوجوب

الذات الذي لوجودها

مع علمه بانه متميز عن موجد بافتقاره

ولكن لا يحيط له ذو هي بوجوب الوجود الذاتي

الذي للحق فلا يدركه ابدا فلا يزال

الحق من هذه الحقيقة غير معلوم علم ذوق

وهو دليله القديم للعارف في ذلك

فما جمع الله لادم بين يديه الا تشريفا

ولهذا قال لا ابليس ما منعك ان تسجد لما

يا لحق الذات توجهاته على خلق الانسان الكامل فاراد لتريه لنا الترميز من الله الجمع بين يدي المتقابلين

خلقت بيدي وما سواه عن جمعه

بين الصورتين صورة العالم وصورة

الحق فما يدا الحق تعالى وليس جزء من

العالم لم يحصل له هذه الجمعية ولهذا

كان آدم خليفة قال تعالى ظاهرا

بصورة من استخلفه فيما استخلفه فيه

فما هو خليفة ولم يكن فيه جميع ما تطلبه

الرعايا التي استخلف عليها الان

استنادها اليه فلا بد ان تقوم بجميع

ما تحتاج اليه الرعايا من الكافلين خليفة عليهم

فما صحت الخلافة الا للانسان الكامل

فانشأ صورة الظاهرة من حقايق

العالم وصوره وانشأ صورة الباطنة

على صورته تعالى ولذلك قال فيه كنت

سمعه وبصره ولم يقل لبت عينه وأذنه

فرق بين الصورتين وهكذا مع في كل

موجود من العالم بقدر ما تطلبه حقيقته

ذلك الموجود لكن ليس الحق بمجموع ما

للخليفة فما فاز فاز الا بالمجموع ولولا

سريان الحق في الموجودات بالصورة

ما كان للعالم وجود كما انه لولا تلك

الحق والبصر فتغير متوقف على آلة فذكر في الحديث ما معناه لا يتحبب بنافلة تعالى دلّ فالإدراك كان بالآلات والجوارح كلها في كل ذي آلة وجارحة إلهية تعالى بالأصالة من حيث التجلي العالم الذي في صورة الملائكة كما جاء في اليد الرجل واللسان فافهم

الحقائق المعقولة الكلية ما ظهر حكم

في الموجودات العينية ومن هذه الحقيقة

كان الفقير من العالم إلى الحق في وجوده

فالكل مفتقر والكل مستغن هذا هو الحق

قد قلناه لك فان ذكرت غنيا

لافتقاره فقد علمت الذي بقولنا عنه

فالكل بالكل مربوط فليس له عنه

ولسه كما انه لولا ملك الحقائق المعقولة الكلية التي هي قديم وحادث ومعدوم ثابتها من الحقائق العينية ما ظهر حكم من احكام اسماء الحق وصفاته في الموجودات العينية فكما ان وجود العالم بسر ان الحق في الموجودات بذاته وصفاته كذلك ظهور احكام اسمائه وصفاته بالحقائق المعقولة التابعة المتبوعة فارتبط العالم بالحق ارتباط الفقير في وجوده بالحق بالعالم من حيث ظهور احكامه وصفاته فافتقر كل منهما الى الآخر لكن الحجة غير متحدة

انفصال خذوا ما قلته عني فقد علمت حلية

نشأة جسد آدم اعني صورة الظاهرة

وقد علمت نشأة روحانية آدم اعني صورته

الباطنة فهو الحق الخلق وقد علمت نشأة

زينته وهي المجموع الذي به استحق الخلافة

آدم هو النفس الواحدة التي خلق منها

هذا النوع الانساني وهو قوله يا ايها

الناس

انما جعل الظاهر وقاية للباطن فان الظاهر من حيث النقص المنطبع ممنع

منبع الانوار ومرآة التجليات الالهية فله

ربوبية من حيث اتصافه بالكمالات

وانكان لعبودية من حيث

الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم

نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث

منهما رجالا كثيرا ونساء فقوا اتقوا ربكم

اجعلوا ما ظهر منكم وقاية لربكم واجعلوا

وما بطن منكم وسوءاتكم وقاية كي لا ان

الدم وحمد كلوتوا وقاية في الدم

واجعلوه وقايتكم في الحمل تلوني اذا

عالمين ثم ان الله تعالى اطلعه

على ما اودع فيه وجعل ذلك في قبضتيه

القبضة الواحدة فيها العالم والقبضة

الاخرى فيها ادم وبنوه وبنو ذريتهم

فيه فلما اطلعني الله في سري على ما

اودع في هذا الامام الوالد الاكبر

جعلت في هذا الكتاب منه ما حدثني

لاما وقفت عليه فان ذلك الاسم كتاب

قلا العالم الموجود الان فما شاهدته

مما نودعه في هذا الكتاب كما حدثني

رسول الله صلى الله عليه وسلم في حكمة

الهيته في كلمة ادميته وهو هذا الباب

ثم حكمة نفسية في كلمة مثنية

ثم حكمة سبوحية في كلمة ثوحية

ثم حكمة قادرية في كلمة ادريسية

ثم حكمة مهيمنية في كلمة ابراهيمية

ثم حكمة حقية في كلمة اسحاقية

ثم حكمة علية في كلمة اسماعيلية

ثم حكمة روحية في كلمة يعقوبية

ثم حكمة نورية في كلمة يوسفية

ثم حكمة احدية في كلمة هودية

في كلمة

ثم حكمة فاتحية في كلمة صالحية

ثم حكمة قلبية في كلمة شعيبية

ثم حكمة ملية في كلمة لوطية

ثم حكمة قلمية في كلمة عزيرية

ثم حكمة نبوية في كلمة عيسوية

ثم حكمة رحمانية في كلمة سليمانية

ثم حكمة وحدية في كلمة داودية

ثم حكمة نفسية في كلمة يونسية

ثم حكمة غيبية في كلمة ايوبية

ثم حكمة جمالية في كلمة يحيوية

ثم حكمة ملكية في كلمة ذكريائية

ثم حكمة ايمانية في كلمة اليامية

ثم حكمة احسانية في كلمة لقمانية

ثم حكمة امانية في كلمة هارونية

ثم حكمة

في الكون على انحاء العباد

وعلى عزايتهم على قسمين

منها ما تكون عطايا ذاتية

وعطايا اسمائية وتتميز عند

اهل الاذواق كما ان منها

ما يكون عن سؤال في معين

وعن سؤال في غير معين ومنها

عند حال ولو زيد

ما استطعت فان الخمرة

تمنع من ذلك والله الموفق

لا رب غيره ومن ذلك

نصب كلمة تفسير في

كلمة تشتبه اعلم ان

العطايا والمنح الظاهرة

مالا تكون عن سؤال سؤال

كانت الأعطية ذاتية

أو اتفاقية فالمعين كمن

يقول يا رب اعطني

لذا فيعين امرا ما لا يخطر له

سواه وغير المعين كمن يقول

يا رب اعطني ما تعلم فيه

مصلحتي من غير تعيين

لكل جزء ذاتي من

لطيف وكثيف والسائلة

صفات صنف بعينه

على السؤال استحال

الطبيعي فان الانسان

خلق عجولا فالصنف الآخر

قوله احتياطا لانه ان لم يتوقف على السؤال حصل مع مزيد التذلل الحاصل بالسؤال المقرب الى ربه تعالى وان توقف عليه فلا يفوته ما يقربه

المعارف كما يفوت لو ترك السؤال ٥ منه

تبعه على السؤال لما علم أن

ثم أمورا عند الله قد سبق العلم بأنها

لا تنال إلا بعد سؤال فيقول فاعل

ما نسأله سبحانه يلوح من هذا القبيل

فسؤاله احتياطا لما مر عليه من الزمان

وقس لا يحيط ما في علم الله عز وجل

يعطيه استعداده في القبول لا نه من أعض

المعلوم

المعلومات الموقوف في كل زمان ورد على

استعداد الشخص في ذلك الزمان فلو ما

أعطاه استعداد السؤال ما سأل فعابه

أهل الحضور الذين لا يعلمون منك هذا

لن يعلموه في الزمان الذي يلوح فيه فافهم

لحضورهم يعلمون ما أعطاهم الحق في

ذلك الزمان فافهم ما قلناه لا باستعداد

الذين لا علم لهم بالاستعداد اذا كانوا أهل حضور ومراقبة فنا يتهم اذا بالفناء في المراقبة والحضور عما في دونه من الاوقات والحضور عما يتجلى من الواردات والعلوم والاخلاق فاذا تجلد لهم هذا العلم وما أودع فيه من الاسرار والدقائق التي لا يعلمها الا الله تعالى فافهم

قوله في الزمان الذي يكون اي الحضور فيه اي في ذلك الزمان ٥ منه

قوله شارحا اي ما يعطيه استعداد الشخص القابل لكل زمان فرد ٥ منه

قوله فغاية اهل الحضور الخ جاز عما قيل انه لعل اهل الحضور يعلمون ذلك ٥ منه

وهم صنفان صنف يعلمون من قبولهم استعدادهم

وصنف يعلمون من استعدادهم ما يقبلونه

وهذا تمام ما يكون في معرفة الاستعداد

في هذا الصنف ومن هذا الصنف

يسأل الملتجأ في الأركان وإنما

يسأل امتثالا لأمر الله في قوله تعالى وأذن في

استجب لكل فهو العبد المخلص وليس لهذا الداعي

همة متعلقة فيما سأل فيه من معين او غير معين

وإنما همة في امتثال أمر ربه فإذا اقتضى

الحال السؤال سأل عبودية وإذا اقتضى

التفويض والتسليم سلم فقد ابتلي أيوب

وغيره وما سألوا رفع ما ابتلاهم الله به بل

اقتضى لهم الحال في زمان آخر أن يسألوا

رفع ذلك فرفعه الله عنهم والتعجيل بالمسؤول

فيه دلالة على المقدر المعين له عند الله
عز وجل فاذا وافق السؤال الوقت اسرع
بالاجابة واذا تاخر الوقت اما في الدنيا
واما في الآخرة تاخرت الاجابة اي المسؤول
فيه الاجابة التي هي لبيك من سئله
فافهم هذا واما القسم الثاني وهي قولنا
ومنها ما لا يكون عن سؤال فالذي لا يكون

عن سؤال فانما اريد بالسؤال
اللفظ به فانه في لفظ الامر الذي
من سؤال اما باللفظ او بالحال او بهما
كما انه لا يصح حمد مطلق قط الا في
اللفظ واما في المعنى فلا بد لمن يفيده
الحال فالذي يعمل على حمد الله
عز وجل هو المقيد لك باسم فعل او باسم

قوله قد صيوا اعلمهم بتظهره عن دون
التعلقات الثانية وتحليته عن الاتصافات
بالصور الكونية وتزيفه عن مواغل السوال
والدعا ٥ قوله تصورا يرد عليه الى
على ذلك المحل من الواردات والتجليات ٥
قوله وقد غابوا اى وحال انهم قد غابوا الخ ٥

فهو تعالى اذن لم يعهد لا يتغير صاحبه

تنزيه

ويتغير بالحال لانه يعلم الباعث وهو الحال

فهو تعالى اذا خفي سوال ولم يمنع هولا

من السوال عليهم بان الله فيهم سابقة

قضاء فهم هيوا بحلهم لقبول ما يرد منه

وقد غابوا عن نفوسهم ولعراضهم وهم

هولا من يعلم لنه علم الله به في جميع

قوله وهو من لدن الى قوله قبل وجود عاتوف على العلم بالاعيان الثابتة

الملايكة المقربون وغيرهم

قوله وهو ما كان اى العلم به
بل متعلق ذلك العلم ما كان الخ ٥

احواله هو ما كان عليه في حال بقيت عينه

قبل وجودها ويعلم له الحق الاحاطة الا

ما اعطاه عينه من العلم به وهو ما كان

عليه في حال بنية فيعلم علم الله به من

اين حصل وما تصف من اهل الله

اعلى واسف من هذا الصنف فهم

الوقوف على حد القدر وصم علي

بعد الفنا والبقا بالحق ٥

قسمين منهم من يعلم ذلك مجملا ومنهم

من يعلمه مفصلا والذي يعلمه مفصلا

اعلى وأتم من الذي يعلمه مجملا فانه يعلم

ما في علم الله فيه أتما علم الله تعالى

اياه بما اعطاه عينه من العلم بما

ولما لم يكشف له عينه عن النابتة

وانتقالات الحول عليها الى فاليتها

وهو اعلى فانه يلوح في علمه

بنفسه بمنزلة علم الله للنار الخالد

من يعلم فاجل الآلة من

جهة العبد عناية من الله

سبقت له هي من جملة احوال

عينه النابتة بعرفها

صاحب هذا الكشف اذا اطلعه

الله تعالى على ذلك اي

على احوال عينه فانه ليس في

وسع المخلوق اذا اطلعه الله

تعالى على احوال عين النابتة

التي تقع صورة الوجود عليها

ان يطلع في هذا الحال على

اطلاع الحق على هذه الاعيان

النابتة

النابتة في حال عدمها الانساني

ذاتية اصورة لها في هذا القدر

نقول ان العناية الالهية

سبقت لهذا العبد بهذه

المسامحة في افادة العلم

ومن ههنا يقول الله حتى نعلم وهي

اي من حيث ان علم الحق بهذه العين مأخوذ من احوال هذه

الاعيان يقول الله حتى نعلم المجاهدين منكم وهي كلمة تحقيق المعنى

اي نعلم منه اثر اخذ علمنا بهذا العين من ظاهر تميزت هي كما قد علم اهل

كلمة تحقيق المعنى هي

كايتوهمه من ليس له هذا

المرتبة وغاية المنزهات

جعلك ادلك الحدوث

في العلم للمتعلق وهو اعلى

وجه يجوز للمتكلم بعقله

في هذه المسئلة لو لا انه

انبت العلم زائدا على الذات

فجعل المتعلق له لا للذات وبهذا

انفصل عن المحقق من اهل الله

صاحب الكشف والوجود ثم

نرجع الى العطيات فنقول

ان العطيات اذ ذاتية

واسمائية فاما المنح والهبات

والعطايا الذاتية

يقول ان العطايا الذاتية عن تجلي الذات من مرتبة الاحدية
الذات الاحدية هي من يعطي ذاته وصفاته اعني ذات العبد وصفاته
على ما هي عليه في علم الله تعالى واما المنح الاسمائية فما كان من رحمة الله عليه
في حال وجوده وهي الخاصة فهي عطاء رحماني يعطي من اسم الرحمن
واما متميزة حتى من عطاء ما لم يعطه لام الله فالحاصلات العطايا الذاتية
هي التي تحصل من ذات العبد وصفاته وذلك من مرتبة الاحدية لا من مرتبة الذات
الاحدية والعطايا الاسمائية هي التي تحصل بعد وجود العبد وصفاته والله اعلم

فلا يكون ابدا الا لله عز وجل الهي

والتجلي من الذات لا يكون ابدا

الا بصورة لاستعداد المتجلي

له غير ذلك لا يكون فاذن

المتجلى له ما راى سوى

صورته في مراة الحق تعالى وما

راى الحق فلا يمكن ان يراه

مع علمه انه ما راى صورة الا فيه

كالمراة في الشاهد

اذا رات صورتها فيها ترآها

مع علمك انك ما رات الا صورة

او صورتك الا فيها فما برز الله

ذلك مثالا نصبه لتجليه

الذاتي ليعلم المتجلى

لانه مارآه دائما بمثال اقرب

والاشبه بالرؤية والتجلي

من هذا واجهل في نفسك

عند ما ترى الصورة في المرآة

ترى جسم المرآة لا تراه ابدا

البتة حتى ان بعض المدركين

مثل هذا في صور المرئي

ذهب

ذهبت الى ان الصورة

المرئية بين بصر الرائي

وبين المرآة هذا اعظم

ما قلد عليه من علم والامر

كما قلناه وذهبنا اليه وقد بينا

في الفتوحات المكية واذا دقت

هذا دقت الغاية التي ليس

فوقها غاية في حق المخلوق

فلا تطمع ولا تتعب نفسك في

أن ترقى فيما هو أعلى من هذا

الدرج فما هو ثم أصلا وما بعده

إلا العدم المحض فهو

مرآتك في رؤيتك نفسك وأنت

مرآته في رؤيته أسماءه وظهوره عن

أحكامها وليست عينه

فاختلط الأمر وانتهم فمات

جهلا في علمه فقال العجز

عن درك الإدراك إدراك

ومنا من علم وكم يفك مثل

هذا وهو أعلى القول بما أعطاه

العلم الساكت وما أعطاه

لأن المجموع لا يقبلون

ما يتوارد من لا كشف ولم يحكم

فرأى أن السكوت أولى فرحم

ما عليه ومن قارعليه السلام

الحمد لله هو الذي علا عالم بالله

وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل وخاتم الأولياء

وما يراه أحد من الأنبياء

والرسل إلا من مشكوة الرسول

الخاتم ولا يراه أحد من الأولياء

إلا من مشكوة الولي الخاتمي

إن الرسل لا يرون متى

رآه إلا من مشكوة خاتم الأولياء

فإن الرسالة والنبوة انقطعت

نبوة التشريع ورسالته

انقطعتا والولاية لا تنقطع

أبدا فالمسلمون من كل هم

أولياء لا يرون ما ذكرناه إلا من

مشكوة خاتم الاولياء فكيف

من دونهم من الاولياء

وان كان خاتم الاولياء

تابعا في الحكم لما جاء به خاتم

الرسل من التشريع فذلك

لا يقدح في مقامه ولا يناقض

ما ذهبنا اليه فانه من وجه

اعلم ان الحقيقة المحمدية مشتملة على حقايق النبوة والولاية كلها فالحقيقة المحمدية من حيث انهم انبياء مستمدون من مشكوة نبوته ومن حيث انهم اولياء مستمدون من مشكوة ولايته الباطنة وكذا الاولياء التابعون يستمدون من مشكوة ولايته فالاولياء والانبياء كلهم مظاهر لحقيقة الانبياء الظاهر نبوة والاولياء الباطن ولاية وخاتم الاولياء مظهر احدية جمع لحقايق ولايته الباطنة فالمستمد له من مشكوة خاتم الاولياء بالحقيقة هو المستمد له من مشكوة خاتم الانبياء فان مشكوة بعض من مشكوة فلا المستمد له بالحقيقة الا من مشكوة خاتم الانبياء وانما ضعف المستمد الى الخاتم الاولياء باعتبار حقيقته التي هو بعض حقيقة خاتم الانبياء وبعض المستمد له الانبياء ومن حسب ولايته المستمد له

يكون انزل كمالا من وجه

يكون اعلى وقد ظهر في

ظاهر شرعنا ما يوميء اذ هنا

اليه في فضل عمر في

اشارى بنه بالحكم فيهم وفي

تابير النخل فما لازم الكامل

لا يكون له التقدم في كل

مردان رهنمون زنده بجانی دهند
مشکل تو بدین دیده بدینان کانیان

مرغان هوایش زاسیانی دهند
بیرون زدو کون واز جهانی دهند

شیء وفي كل مرتبة دائما

نظر الرجال الى التقدم

في رتبا العلم بالكثر هنالك

مطلبهم واما حوالات الكولة

فلا تعلق لنا طرم بها

فتحقق ما ذكرناه ولما

مثل النبي صلى الله عليه وسلم

النبوة بالحائط من اللبن

وقد كمل سوى موضع لبنة

وكان صلى الله عليه وسلم

تلك اللبنة غيرانه صلى

الله عليه وسلم لا يراها الا

كما قال لبنة واحدة واما

خاتم للاولياء فلا بد له من هذه

الرؤيا فيرى ما مثّله به رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ويرى في الحائط موضع
لبنتين واللبن من ذهب وفضة
فيرى اللبنتين المبنيتين بنقص
الحائط عنها ويكمل بهما لبنة
فضة ولبنة ذهب فلا بد لمن يرى
نفسه تطبع في موضع تينك
اللبنتين ويكمل الحائط
والسبب الموجب للكوة رأها
لبنتين انه تابع لنزع خاتم
الرسل في الظاهر وهو موضع
اللبنة الفضية وهو
ظاهره وما يتبعه فيه من

الاحكام كما هو اخذ عز الله في السر

كما هو بالصورة الظاهرة متبع

فيه لانه يرى الامر على ما هو

عليه فلا بد ان يراه

هكذا وهو موضع اللبنة

اللهبية في الباطن فانه

اخذ من معدن الذي يأخذ

منه الملك الذي يوحى

به الى الرسول فان فهمت

ما اشرت به فقد حصل لك

العلم النافع فكل شيء نزله

الله لانه علم بالامر على ما هو عليه

آدم الى آخر نبي ما منهم احد

يأخذ الا من مشكوة خاتم النبيين

وان تأخر وجود طينته فانه

بحقيقته موجود وهو

قوله عليه السلام كنت نبيا

وآدم بين الماء والطين وغيره

من الانبياء ما كان نبيا الآن

بعث وكذلك خاتم الاولياء

كان وليا وآدم بين

الماء والطين وغيره

من

من الاولياء ما كان وليا

الآن بعد تحصيله شرائط

الولاية من الاخلاق الالهية

بالاتصاف بها من كون الله

يتسمى بالولي الحميد خاتم

الرسل من حيث ولايته

نسبته مع الخاتم للولاية

نسبة الانبياء والرسل منه

فانه الولي الرسول النبي

باعتبار الباطن

باعتبار تبليغ الاحكام والشرائع

وخاتم الاولياء الولي الوارث

الاخذ عن الاصل المشاهد

للمراتب وهي حسنة بين

فانه يفوق الكل بعلمه ويفيض عليهم بوسايط وغير وسايط

حسنات خاتم الرسل محمد صلى الله

عليه وسلم مقدم الجماعة وسيد

ولد آدم في فتح باب الشفاعة

اولاد

فهيب حالا حاصلا ما عمهم وفي

عمهم

هذا الحال تقدم على الاسماء

الالهية فان الرحم ما نفع

عند المنتقم في اهل البلاء

الابعد شفاعة النافعين

ففاز بمحمد صلى الله عليه وسلم

بالسيادة في المقام الخاص بهذا

فهم المراتب والمقامات

لم يتيسر عليه قبول مثل هذا

الكلام وأما المنح

الإلهية فاعلم أن منح

الله تعالى خلقه رحمة منه

بهم وهي كلها من الأسماء فأما

رحماني وإما رحمة ممتزجة

كسب الملك الكريم الذي

يعقب ثروة الراحة وهو

الخالص يوم القيامة ويعطى

ذلك الاسم الرحمن فهو عطاء

رحماني وإما رحمة ممتزجة

كسب الملك الكريم الذي

يعقب ثروة الراحة وهو

الرزق الذيذ في الدنيا

عطاء الهي فانه عطاء الهي

لا يتمر اطلاق عطاء منه من غير ان يكون

على يد سادة من سدنة

الاسماء فتارة يعطي الله العبد

على يدي الرحمن فيخلص

العطاء من شائبة بادني

لا يديم الطبع في الوقت

اذ لم ينيلك الغرض فدعه

ذلك وتارة يعطي الله

على يدي الواسع فيعم

او على يدي الحليم فينظر

في الاصلح في الوقت او

على يدي الواهب فيعطي

التنعم لا يكون مع الواهب

تكليف المعطي له بعوض

على ذلك من مكان او عمل

او على يد الجبار فينظر

في الموظف وما يستحقه او

على يد الغفار فينظر

المحل وما هو عليه فان كان

على حال يستحق العقوبة

فيأمر بحفوظ ومستثنى به

وبمحفوظ او غير ذلك مما يتناول

هذا النوع المعطي صوابه

من حيث ما هو خازن لما عنده

في خزانته فما يخرجه الا بقدره

معلوم على يدي اسم خاص

اي على يدك هذا الاسم الخاص

بذلك الامر فاعطي كل شيء

وان كانت ترجع الى اصل مشاهية رجوع الموجودات الجوهرية الى الاجناس والانواع المشاهية هي ما لها الاسما
فاطفا وان كانت قدرية ففيها ترتب عقلي كترتب العلم على الحوة والاراءة على العلم فالاسما المجتمعة ترجع الى الاسم
الكلية ذو الحقيقة المميزة له عن الجميع اعتبار زايد في كل جزئي منها او قل حضرات الاسما
ان عسر عليك العدل بالامهات كالرهن الاسما ، الحزم مجتمع ذو عضة الاسم الكل اجتماع العز
ذو عضة الامير افلا يدل الجزء المشاهي من الجوع الى المشاهي بالكل كزيد من الجوع الى
الوجود سيما من كل الاسما ليست غير الالهات

خلقه على يديك لاسم العدل

والجلالة واسماء الله تعالى

لامهات هي لانها تعلم بما يؤم

عنها وما يؤم عنها غير

متناه وان كانت ترجع الى

اصول متناهية هي امهات

الاسماء او حضرات الاسماء فما ثم

الا الله

الحقيقة واحدة تقبل جميع

هذه النسب والاضافات

التي يلقى عنها بالاسماء الالهية

والحقيقة تعطي لذيك

الكل اسم يظهر الي ما لا

متناهي حقيقة يتميز بها

عن اسم اخر تلك الحقيقة

الحضرة الإلهية للشاهاتي

يتذكر أصل هذا من الحق

الذي يحول عليه وهذا العلم

كان علم شيث عليه السلام

وروحه هو المملك من

يتكلم في مثل هذا من الأرواح

ما عدا روح الخاتم فإنه الإمامية

التي هي تميز هي الاسم عينه لا

ما يقع فيه ظهر الكمالات

الأعطيات تميز كل عطية

عن غيرها لشخصيتها ولن

كانت من أصل واحد فمعلوم

أن هذه ما هي هذه الجزئي

وسبب ذلك تميز الأسماء فما في

المادة الأمين لله أمين روح

أي المدرك على ما هو الحاتم

من الأرواح بل من روحه

تلك المادة لجميع الأرواح

والبشرية والملكية

وإن كان لا يحقق ذلك من

نفسه في زمان تركيب جسمه

العنصري فهو من جهة

حقيقة ورتبة عالم

بذلك

بذلك كله بجنبة خرجت ما هو جاهل

بما من جهة تركيبه العنصري

فهو العالم الجاهل فيقبل

الاتصاف بالأضداد كما قبل الأضداد

الاتصاف بذلك كله الجليل الجميل

وكالظاهر والباطن والأول

والآخر وهو عينه وليس غيره

فيعلم لا يعلم ويدري بالذي

ويشهد لا يشهد وهذا العلم

سمي ميت ات مشاة الهية

اي هبة الله فيه مفتاح

العطايا على اختلاف

اصنافها ونسبها فان لله

وهبة للام اول ما وهبه

وما وهبه الامة للولد

الزام الذي موصوفة

احلية جميع الحقايق اللاموتية

منه تنبعث حقايق الهيات

المفاضة على الولاية في الوجود

والولد رابيه وسر هذه الصورة

رالاهية الفيض والوهب ف س

وكل عطاء الكون اي جميع العطايا التي تنزل من الحضرة الالهية على ايدي الاسماء على رواح الكل وتنزل من رواح الكل على الارواح

العطايا دليل الاكابر امنهم وعايدا اليهم فان اعيانهم الثابتة اقتضت ذلك بحسب قابليتهم والحق تعالى يوصل ما هي قابلة له ثم اعتقد ورتبه الكلام

تعميم الحكم دفعا للتكلم

سر اتيه فمنه خرج والية عاد

فما اتيه غريب لمن عقل

عن الله وكل عطاء في الكون

على هذا المجرى فما في

احد من الكون شيء وما في احد

من سوى نفسه شيء وان

واضيافها تقسمت بالتجلي

الذاتية فما كان من حاجة

من الفيض الاقدس بذلك

التجلي قبل الوجود لذاته

اعطته الله اقطالة ليس

من ملكه نفسه شيء

تنوعت عليه الصور فما كل احد

يعرف هذا وان الامر على

ذلك الا احاد من اهل الله

فاذا رايت احدا ممن يعرف ذلك

فاعتمد عليه فذلك موتى خاصة خالصة

خاصة الخاصة من عموم اهل

الله تعالى فاي صاحب كشف

شاهد صورة تلقى اليه ما لم تلك

عنه من المعارف ومنحه

ما لم يكن قبل ذلك في يده فتلك

الصورة عينه لا غيره فمن شجرة

نفسه حتى ثمرة غرسه كالصورة

الظاهرة منه في المرآة التي

ليست

مقابلة الجسم الصقيل ليست

غيرَ الآنَ المحلَّ والحضرةَ التي
راي فيها صورةَ نفسه تلقى
اليه تقلّبت من وجه الى وجه
بحقيقة تلك الحضرة كما يظهر
اللبيب في المراة الصغير صغيرا
والمستطيلة مستطيلا
والمحرّكة متحركا وقد تخطيه

انتكاس صورة من حضرة خاصة
وقد تخطيه عن ما يظهر منها
فيقابل اليمين منها اليمين
من المراي وقد يقابل اليمين
منها اليسار وهو الغالب في
المرايا بمنزلة العادة في
العموم ويخرق العادة يقابل

اليمين اليمين وبظهر الارتداب

بعض اهل النظر من اصحاب

العقول الصحيفة يروى

ان الله لما ثبت عندهم انه

تعالى لما يشاء جوّز واحليل

الله ما ينافض الحكمة وما هو

الامر عليه في نفسه وهذا عدل

وهذا كله من اغطيات حقيقة

الحضرة المتملّى فيها الق

انزلنا هامنزلة المرأى من

عرف استعداده عرف قبوله

وما كل من يعرف قبوله

يعرف استعداده الا بعد

القبول وان كان يعرفه

مجمل الآن بعض أهل النظر من أصحاب القبول

الصفة يرون أن الله

لما ثبت عندهم أنه فعال لما يشاء

جوّزوا على الله ما ينافض

الحكمة وما هو الأمر عليه

في نفسه وهذا علك

بعض النظار إلى

نفي الإمكان وإثبات

الوجوب بالذات وبالغير

والمحقق ثمة ثبت

الإمكان ولعرف

حضرته والممكن ما هو

الممكن من أين هو

ممكن وهو بعينه واجب

الوجود بالعرض من

أين صح عليه اسم

الغير الذي اقتضى

له الوجوب ولا يعلم

هذا التفصيل الا العلماء

بالله خاصة وعلى

قدم ثبت يلوح

آخر مولود يولد

من هذا النوع

الإنساني وهو حامل

أسراره وليس بعد

ولد في هذا النوع

وهو خاتم الأولاد

قدم

وتولد مع أخت له
فتخرج قبله ويخرج
بعدها يلوث رأسه
عنك رجليها، ويلوث
مولده بالصين ولغته
لغة بلده، ويسري
العقم في الرجال
والنساء فيكثر النكاح
من غير ولادة
ويدعوهم إلى الله
فلا يجاب فإذا قبضه
الله وقبض مؤمني
زمانه بقي من بقي
مثل البهائم لا تحلو

فوجبة اعلم ان

التنزيه عند اهل

الحقايق في الجناب

الالهي عين التحديد

والتقييد فالمنزه

اما جاهل ولما صاحب

ادب

ولكن اذا اطلقاه

حلالا ولا تحرمون

حراما يتصرفون

بحكم الطبيعة شهوة

مجردة عن العقل

والشرع فعليهم

تقوم الساعة

نص حكمة سبوحية في كلمة

صلوات الله عليهم

وهو لا يشعر وبتحيل

انه في الحاصل وهو

في الغايت وهو من

امن ببعض وكفر

ببعض ولا سيما

وقد علم ان السنة

الشرايع الالهية
اذا نطقت في الحق
تعالى بما نطقت به
انما جاءت في العموم
على المفهوم الاول
وعلى الخصوص على
كل مفهوم يفهم

من وجوه ذلك اللفظ
باي لسان كان
في وضع ذلك اللسان
فان للحق في كل
خلق ظهورا وبطونا
فهو الظاهر في كل مفهوم
فاذ لا يتخصص مفهوم دون مفهوم الحز بالجبل عليه حتى
لو كان في اللغة مثلا مغايرا للمفهوم في لغة اخرى حمل المعنى
وهو الباطن عن كل

فهم الاعن فهم من

قال ان العالم صورته

وهويته وهو الاسم

الظاهر كما انه بالمعنى

روح ما ظهر فهو

الباطن فنسبته لما ظهر

من صور العالم نسبة

الروح المدبر للصورة

فيؤخذ في حد الانسان

مثلا باطنه وظاهره

وكذلك كل محدود

فالحق محدود بكل

حد وصور العالم

لا تنضبط ولا تحاط بها

ولا تعلم حدود كل
صورة منها الا على قدر
ما حصل لكل عالم
من صوره فلذلك يجهل
حد الحق فانه لا يعلم حده
الا يعلم حد كل صوره
وهذا محال حصوله لاحد

الحق محال وكذلك
من شبهه وما نزهه
فقد قتله وحده وما عرفه
ومن جمع بين التنزيه
والتشبيه ووصفه بالوصفين
على الاجمال لانه يستحيل
ذلك على التفصيل

صور العالم ظاهر الحق ومظهره وهو منزه المطلقة
باطنه فحده مجموع ظاهره وباطنه والعلم بكلها
محال فحده محال علمه ٥ ق
اذا الناظر
فلعدم التناهي
واذا الملك فللاطلاق
وعلم المتناهي الفيا ٥

ای نسخه نامه الهی که توئی وای آئینه جمال شاهی که توئی
بیرون تو نیست هر چه در عالم هست از خود بطلب هر آنچه خواهی توئی

لعدم الاحاطة بما في العالم

من الصور فقد عرفه مجملا

لا على التفصيل كما عرف نفسه

مجملا لا على التفصيل فلذلك

ربط النبي صلى الله عليه وسلم

معرفة الحق بمعرفة النفس فقال

من عرف نفسه فقد عرف ربه

فان الحقيقة التي يجبر عنها بانها من الرب في الكل
اذ لم تقيده بتعينك عن ذاته فلم تكن عبدا ولا من
حيث التقييد المعين ومن ايضا من حيث التقييد المعين
مع جميع التقييدات لا بد بها فانه من المتقيد بجميع التقييدات
لما يرجع اليك قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فسلب
الرمي عنه لانه بذوق الله لا شيء محض فلا يكون رميا وانت
الرمي باعتبار انه به من لم من الظاهر صورة حتى وجد فرمى
فلذلك قال ولكن الله رمى ٥ ك

وقال تعالى سنريهم آياتنا في

الآفاق وهو ما خرج عنك

وفي انفسهم وهو عينك حتى

يتبين لهم اي للناظرين

انه الحق من حيث انك صورته

وهو روحك فانت له كالصورة الجسمية

لك وهو لك كالروح المدبر لصورته

الانك مظهره كما ان الصورة
الجسمية مظهرك ٥ ك

الفصل المتصل للانسان هو النفس الناطقة
وانما جعل الناطق فصلا لكونه ماخوذا
عنها فانه للفصل الحقيقي له باطن

جسدك والحد يشمل الظاهر

والباطن منك فان الصورة

الباقية اذا زال عنها الروح

الممتنع لا يبقى انسانا ولكن

يقال فيها انها صورة تشبه

صورة الانسان فلا فرق

بينها وبين صورة من خشب او

يشمل

حجارة ولا يطلق عليها اسم الانسان

الا بالمجاز لا بالحقيقة وصور

العالم لا يمكن زوال الحق عنها

اصلا فحد الالوهية له بالحقيقة

لا بالمجاز كما هو حد الانسان

اذ كان حيا وكمال الظاهر صورة

الانسان تبقى بقاءها على

فحد الالوهة

بناء على ان الحد يشمل الظاهر والباطن للموصوف
العالم ظاهر الحق وروح العالم باطنه فلا يمكن
زوال روح العالم عن صورة فحد الوهة
باعتبار الظاهر والباطن ثابت له بالحقيقة
لا بالمجاز كما هي حد الانسان حال
حيويته ٥ ك

معناه ان صورة الانسان شرط كمالها واظهار خواصها كما انها تبقى على ذلك فحد الالوهة
فان اعضاء الانسان وجوارحه اجساد لا ارواحا
لما من الكرم والعطاء والجود والسخاء والشجاعة
والصدق في الوفاء والانسان الكامل ذو كل الجميل
فيه تذكر ارواحها من الصفات الجميلة
الحقيقية فافهمه ٥ ك

حجارة

روحها ونفسها وأكمد بها لذلك جعل الله

صور العالم التي صورنا من جملتها تسبح

بحمده ولكن لا تفقه تسبيحهم لأنها لا تحيط

بما في العالم من الصور حتى تضبط جميع أنواع

التسبيح والتحميد لذلك أخبرنا بالكل نعلم علم

الجمال فالكل ألسنة الحق ناطقة بالثناء

على الحق ولذلك قال الحمد لله

رب العالمين أي الذي يرجع

عواقب الثناء التفصيلي فهو المثني

والمثنى عليه

فإن قلت بالتربية كنت ممدا

ولئن قلت بالتسمية كنت ممدا

ولئن قلت بالأمرين كنت مسددا

وكنت عاما في المعارف سيدا

فمن قال بالاشفاع كان مشركا

ومن قال بالافراد كان موحدا

كما ان التثنية ان كنت اثنا

واما ان التثنية ان كنت مفردا

فما انت هو بل انت هو وتراه

وهو غني المعسر ميسرا وموقدا

قال تعالى ليس كمثله

فنسبه قال الله تعالى

لو ان نوحا جمع لقومه

بيت الدعوتين لاجابوه

قال الله تعالى

فلا تضربوا لله الامثال

قال تعالى ليس كمثله شيء

فنسبه وهو السميع البصير

فنزه وافرد لو ان نوحا

جمع لقومه بين الدعوتين

فلم يزدهم دعائي

فأجابوه فدعاهم جهارا

إلا فرارا وذلك عن

ثم دعاهم إسرارا ثم قال

قومه أنهم تصاموا

لهم استغفروا ربكم

عن دعوته لعلمهم

إنه كان غفارا

بما يجب عليهم من إجابته

وقال إني دعوت

دعوة تعلم العلماء بالله

قومي ليلا ونهارا

أنه من أجاب إلى الظاهر

ما أشار إليه نوح

فلم

عليه السلام في حق
قومه من الثناء عليهم
بلسان الذم وعلموا
انهم انما لم يجيبوا
دعوته لما فيها من
الفرقان والامر
قرآن لا فرقان
يعني ان الحق من الجمعين الظاهر والباطن دعوة
الى التنزيه والتشبيه والمراد بالقرآن هنا الجمع ما اشتق من
المصدر الذي امتن منه قولك قرأت الماء في الحوض اذا جمعته
فكانه قال الجامع لافراق اذ كان الفرقان موضع الجمع وموضعه من
فرق يفرق فرقا وفرقانا فقال الشيخ رضي الله عنه الجامع لكل قرآن الفرقان
ثم اخذ في تعريفنا مرتبة لكل واحد من الاسمين المذكورين قال ومن اقيم
في القرآن الفرقان ثم اخذ في تعريفنا مرتبة كل واحد منهما ومن حضرة التي هما
من دعاه الى الفرقان فان كان الفرقان بد الجمع فلذلك قال رضي الله عنه ولذا كان فيه

وان كان فيه الفرقان
اي الخلق والكثرة
١٧٩
ومن آثم في القرآن
لا يصغى الى الفرقان ولم
كان فيه فان القلب يتضرر
الفرقان والفرقان لا يتضرر
القرآن وهذا ما اختص بالقلب
اي والان القرآن يتضرر
الامم صلى الله عليه وسلم
وهذه امة التي هي خير امة

أخرجت للناس فليس كمثله

شئ يجمع الأمر في أمر

واحد فلوات نوحا يليق

بمثل هذه الآية لفظا وجانبه

فإنه سبحانه وتر في آية واحدة

بل في نصف آية وفرج عنهم

دعا قومه ليلا ونهارا

عقولهم وزينتهم فإنها

عنيت ونهارا دعاهم أيضا

من حيث ظاهر صورهم

وجنتهم وما جمع في الدعوة

مثل ليس كمثله شئ وهو السميع

البصير فغفرت مواطنهم

هذا الفرقان فزادهم فرارا

ثم قال عن نفسه انه دعا مم
ليغفر لهم ما يشفع لهم
وفحوى ذلك سنة صلى الله
عليهم لذلك جعلوا
اصابعهم في آذانهم
واستغشوا ثيابهم وهذه
كلها صورة السر الذي دعاهم

فاجابوا دعوته بالفعل الذي
ففي ليت شعري ما سوغ اباء
المثل ونفيه وبهذا قال
على تقديرات لا يكون الكاف تابعة و
عن نفسه صلى الله
عليهم انه اوتي جوامع
الكلم فما دعا محمد صم قومه
ليلا ونهارا ابلغ دعاهم ليلا الى

Ahmanet Library
www.ahmanet.com

نهار ونهار في ليل فقال نوح
في حكمته لقومه يرسل
السماء عليكم مدرارا ويمددكم
العقلية والنظر
المعارف العقلية والنظر
الاعتبار ويمددكم بأموال
اي بما يميل بكم اليه فاذا
مال بكم اليه رأيتم صفوتكم

فيه

فيه كما مر فمن تخيل منكم انه
راه فما عرف ومن عرف
منكم انه رأى نفسه فهو
العارف فلهذا انقسم الناس
الى عالم بالله وغير عالم
وولده وهو ما انجبه لهم
نظم العقد وزاد

موقف عامة على المشاهدة

بعيدة عن نتائج الفكر

الخسارا فما ربحت تجارتهم

فذاك عنهم ما كان

في ايديهم مما كانوا

يحيلون انه ملك لهم

وهو في الحمدين وانفقوا

مما جعلهم مستخلفين

فيه وفي نوح الا

تتخذوا من دوني

وكيلا فانبت الملك

لهم والوكالة لله

فيه فهم مستخلفون

فيهم فالملك لله وهو

البداية فيه على الغاية

ادعوا الى الله على بصيرة فيه على

الامر كله لله

فاجابوه مكرا كما دعاهم

مكرا فجاء المهدي وعلم

ان الدعوة لله ما هي

وكيلهم فالملك لهم

وذلك ملك استخلاف

وهذا كان الحق

لما عرفت ان ما بنا من نعمة فمن الله فالوجود الذي هو افضل النعم

من الله والوجود الحق هو المتعين وجميع صور النعماء ولوازم التعينات لا تنال

ملك يملك كما قال

الترمذي وثمرة امر الكبار

ان الدعوة الى الله مكر

بالمدعو من حيث انه حقيقة الدعوة

تقتضي الزقاق والبيت لا يتحقق الا بيت البيت فيه فلسين

بالمدعو ما علم من

من حيث مرية وأماه

من حيث أسماه فقال

يوم نحشر المتقين لدى

الرحمن وفدا فجاء

غرف العناية وقرها

بالاسم فعرفنا ان العالم

كان تحت حيطة

اسم الهي اوجب عليهم

ان يكونوا متقين فقالوا

في ما رسم لما ندرت الهتم

وارتدت وزرا وسواعا

ويعوق ونسرا

وانهم اذا تركوا ما جعلوا

من الحق على قدر ما تركوا

هو له ذات للحق في كل
معبود وما يعرفه من
عرفه وجهله من جهله
في المحل بين وقوله تعالى
الا تعبدوا الا اياه اي حكم
ربك بالعلم لعلم من عبد
وفي اي صورة ظهر حتى
عبده

قوله وقضى ربك اي حكم عليكم ان لا تعبدوا الا اياه لانه ما خلقكم الا لعبادته وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلا بد من حصول العبادة له منكم اما باعتبار ذاتك واسمائه او باعتبار ظهوراتك فلا حاجة الى تاويل قوله قضى بامر كما قاله الكاشاني بل هو بمعناه الاصلي اليه الاشارة بقوله اي حكم ربك

وجهاه

عبده

قوله تخيل فيه الالوهية قال تخيل لان ظهور الالوهية فيه ليس بالحقيقة وانما يكون عند ظهور الالوهية بصور العبد وبالذات يدرك للناظر المكنة محال

٨٦

عبد ذات التعريف والكثرة كالاعضاء
في الصورة المنسوبة وكالقوى
المعنوية في الصورة الروحانية
فما عبد غير الله في كل معبود
فالادنى من تخيل فيه الالوهية
فلولا هذا التخيل ما عبد الحجر
ولا غيره ولهذا قال تعالى

الصور جمع صورة

ان

ولا تعبدوا الا اياه اي حكم ربك بالعلم لعلم من عبد وفي اي صورة ظهر حتى عبده فان لم يكن عبد الا ما ظهر له في صورة ما فما عبد الا الله لان الصور الكثيرة في العين الواحد ما هي الا صورة واحدة كالشكل الواحد للمكعب والمدور والمثلث والمربع وغيرها فما ظهر في صورة الا الله فما عبد الا الله ولا يكون عبد الا ما ظهر له في صورة ما فما عبد الا الله

اي ولان الله الا اياه بتقدير ان لا تعبدوا الا اياه

الالوهية ما يعبد

ولا عبادة هي الا للمعبود من حيث هو معبود وهو الالوهية فتنبه

سموهم اى اذكروا اسماء هؤلاء المعبودين عند اعتقادهم فلو سموهم حجرا او سجرا او كوكبا لان اسماء هم عند اعتقادهم ليست الا هذه

قوله تعالوا الخ
لانهم ما عبدوهم الا لتخيل الالوهية فيهم لا لكونهم حجرا او سجرا او كوكبا

ما يدل على حقانيتها المكنة لكنهم ليسوا بمعبودين باعتبار تلك الحقايق والا لكان كل حجر وسجر وكوكب معبودا لهم بل الظهور الالهي بتلك الحقايق

قوله تعالوا الخ
الخطاب مع من يعتقد فيهم الالوهية لا مع من ينكرها

سَمُّوهُمْ فَلَوْ سَمَّوْهُمْ لَسَمَّوْهُمْ حَجَرًا

وَسَجَرًا أَوْ كَوْكَبًا أَوْ لَوْ قِيلَ لَهُمْ مَنْ عَبَدْتُمْ

فانتضوا وانتهوا عن الركاكة ٥ ك

لَقَالُوا الْهَنَا كَانُوا يَقُولُونَ لَكَ

اللَّهُ وَالْإِلَهُ وَالْإِلَهُ يَخْتَلُّ

اذ لم يرد الله الواحد المتجلي في صورة الكثرة ٥ ك

فَيَنَالُ الْوَهِيَّةَ بِكُلِّ هَذَا مَحَلُّ

الوهية تعود اذ الظهور لها

الْوَهِيُّ يَنْبَغِي تَعْظِيمُهُ فَلَا

يستحق التعظيم الا الاله المطلق

يَقْتَصِرُ الْأَدْنَى صَاحِبُ

التعظيم الا لاضعف المعبودين بل يعظم كل المظاهر حيث ظهور العظيم فيه

الْعَجَبُ

التحيك يقول ما عبدهم الا

ليقربونا الى الله زلفى والاعلى

العالم يقول انما الهكم

اله واحد فله اسلموا

حيث طهر وبشر

الطيبين الذين خبث

ناره طبيعتهم فقالوا لها

وحيث خبث ناره طبيعتهم علم ان التصرف

كل التصرف انما هو للحق

لا للطبيعة انها بحيث

ولم يقولوا طبيعة

وقد اضلوا كثيرا

اي حيروهم في

تعداد الواحد بالوجوه

والنسب ولزاد الطالمين

لانفسهم من المصطفين

اورثوا الذين اصطفينا

الكتاب

اي الكتاب العملي للمعارف

الفرائض من كتاب الجمع والوحيد الاحدي

اول الثلاثة وقدمه

وجعلهم اول الثلاثة في قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم

مقتصد ومنهم سابق بالخيرات هو ما ذهب اليه الواحظ فسار راجع

على المقتصد والسابق

الا ضلالا اي الحيرة

المحمدي زدني فيك

تحيرا كما اضاعهم

مشوا فيه واذا اظلم

عليهم قاموا فالحاير له

قال وسبب حيرة المجوس الدور وذلك انهم نظروا في حركة الشمس

الدور والحركة الدورية

حول القطب فلا يبرح

منه وصاحب الطريق

المستطيل مائلا

خارج عن المقصود

طالب ما هو فيه

صاحب خيال البينة

غاية قلة من والى

وما بينهما وصاحب

الحركة الدورية البداية

له فيلزم من والغاية

فيحكم عليه الى قلة الوجود

الاتم وهو الموتى جامع

الكلم والحكم من خطيئاتهم

فهي التي خطت بهم
لغمر قوائي في بحار العلم
بالله وهو الحيرة فادخلوا
مارك في عين الماء
في المحمديين واذا
البحار سجرت من سجرت
التنور اذا اوقدت
فلم
فلم تجدوا لهم من دون
الله انصارا فكان
الله عين انصارهم
فهللوا فيه الى الابد
فلو اخرجهم الى السيف
سيف الطبيعة لنزل
بهم عن هذه الدرجة

الرفعة وان كان

الكل لله وبالله لك

هو الله قال نوح رب

ما قال الهي فان رب

له النبوت والالهية تنوع

بالاسماء فهو كل يوم

هو في شان فاراد

رب بثبوت التلوين

وانما اراد ذلك ليتوارد عليه احوال مختلفة دائما من طريق

اذ لا يصح الاهو لا تذر

التلوين يرفع الذي المكوث التلوين لا

على الارض يدعوا

عليهم ان يصروا في

بطنها المحمدي لو دلتم

واما ظاهر الارض وذلك عين دعوة

لهم الى الباطن الالهي المحيط و

حبك لهبط على الله

يريد ان الحق من كل له عين مركز للكل و المحيط

له ما في السموات

وما في الأرض فإذا
دلت فيها فأت فيها
وهي ظرفك وفيها
نعيدكم ومنها نخرجكم
تارة أخرى لاختلاف
الوجوه من الكافرين
الذين استغشوا ثيابهم

وجعلوا أصابعهم في
آذانهم طلبا للستر
ارادة دعائهم ليغفر لهم
والغفر الستر ديارا
أحدا حق نعم المنعة
كما عمت الدعوة أنك
ان تذرهم اي تدعهم

وَتَرَكْهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ

أَيْ يُغْوُوهُمْ فَيُخْرِجُوهُمْ

مِنَ الْعُبُودِيَّةِ إِلَيَّ فَيَهِمْ

مِنْ أَسْرَارِ الرُّبُوبِيَّةِ

فَيَنْظُرُونَ أَنْفُسَهُمْ أَرْبَابًا

بَعْدَ مَا كَانُوا عِنْدَ نُوحٍ

عَبِيدًا فَهُمُ الْعَبِيدُ لِأَرْبَابٍ

وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا

وَلَا يَظْهَرُونَ الْأَفَاجِرَا

أَيْ مَظْهَرًا مَا سَتَرَ

كُفَّارًا أَيْ سَاتِرًا

وَالْكُفَّارُ هُوَ الَّذِي يَسْتُرُ مِنْهُ الْكُفْرَ وَعَلَى السِّتْرِ وَالْإِخْفَاءِ سَتَرَ مَا ظَهَرَ

مَا ظَهَرَ بَعْدَ ظُهُورِهِ

فَيَظْهَرُونَ مَا سَتَرَ

فَيَظْهَرُونَ بِالدَّعْوَى مَا سَتَرَ مِنَ الرُّبُوبِيَّةِ الْمَسْتُورَةِ وَيَدَّعُونَ بِأَنَّهُمْ

أَنْتُمُ الْآنَ يَعْنِي أَنَّ

الْآيَةَ الظَّاهِرَةَ

مَا يَسْتُرُونَ فِيهِمْ زُورًا

وَكَذِبًا ثُمَّ أَنْتُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ

مَا تَرَوْنَ الَّذِي يَدَّعُونَ ظُهُورَ

بَعْدَ ظُهُورِهِ فِي صُوَرِكُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ

يَسْتُرُونَهُ بَعْدَ ظُهُورِهِ

فنجار الناظر ولا يعرف

قصد هذا الفاجر في

فجوره ولا الكافر في كفره

والشخص واحد رب

اغفر لي اي استرني

واستر من اجلك

فيجهل مقامي وقدري

كما جهل

وما قدروا الله حق

قدره ولو الذي من كنت

نتيجة عنهما وهما

العقل والطبيعة ولن

دخل بيتي اي قلبي

مؤمنا اي مصدقا بما يكون

مصدقا بما ورد علي من اسرار العلم

والوارد المفيد والنفع ما يجلب

في ذلك في المناجات التعليم

والالهام ويجلي

فيه من الاخبارات الالهية
وهو ما حدثت به انفسهم
وللمومنين من العقول
والمومنات من النفوس
ولا تزد الظالمين من
الظلمات اهلك غيب
الملتفين خلف الحجب الظلمانية

الاستار اي هلاكا فلا
يخرقون نفوسهم لشهوراهم
وجنة الحق دونهم
في المحدثين كلية
هالك الا وجهه والنار
الهلاك ومن اراد
ان يقف على اسرار نوح عليه السلام

فعلّيه بالترقي في فلك نوح

وهو في النزلات هو صلة لنا

نصّ حكمة قدّوسية في كلمة إدريسية

العلو نسبتان علو مكان وعلى

مركانة فعلو المكان ورفعناه مركانا

عليا وأعلى المكانة المكان

الذي يتلوه علّيه رتبي علم

مقام روحانية إدريس ونحته

سبعة أفلاك وهو الخامس عشر

فالذي فوقه فلك الخمر وفلك

المشتري وفلك كيوان وفلك

المنازل وفلك الطلس فلك

البروج وفلك الأرسوة وفلك

العرش والذي دونه فلك الزهرة

وفلك الكواكب وفلك القمر وكرة النار

وكرة الهواء وكرة الماء وكرة التراب

فهن حيث هو قطب الفلك هو رفيع

المكان وأما علو المكانة فهو لنا

أعني المؤمنين قال تعالى وأنتم

الأعلون والله معكم في هذا العلو

وهو تعالى عن المكان والمكانة

ولما خافت نفوس العمال منا

المنعة بقوله ولن يترككم من أعمالكم

فالعمل يطلب المكان والعلم يطلب

المكانة فجمع لنا بين الأمرين

علو المكان بالعمل وعلو المكانة

بالعلم ثم قال نسأل الله الكريم

ولما ذكر المعية تمنا في العلو

عرفنا أنه ليس محصورا في ذلك العلو

الذي يناله كل من فيه فقال جل اسم

ربك الأعلى عن كل ما يتوهمه

المتوهمون ٥ ت

قوله وعلو المكانة كالرحمن على العرش استوى
فعلم ان ملحق علو مكان وفيه انه ناقض
ماسبق من انه تعالى عن المكان وفيه
الى المعالي محب الذات لا يحب الاسماء والعلو
والتجليات والظهورات ٥

بالجهة سبح اسم ربك الاعلى

عن هذا الاشتراك المعنوي ومن

اعجب الى من كون الانسان

اعلى ممن جردات اعلى الانسان

الكامل وما نسب اليها العلو

الا بالتبعية اما الى المكان

واما الى المكانة وهي الممنزلة

قوله وعلو المكانة كالرحمن على العرش استوى
اي ما تقتضي نسبة علو المكانة اليه
هو كالرحمن على العرش استوى اذ التقارع
هلاك الاشياء وان تضراد
بالالهية ورجوعها ومركلة
اليه منزلة ومكانة
لا مكان ولا حدود فوقها

فما كان علوه لذاته فهو العلي

بعلو المكان وبعلو المكانة

فالعلو بهما وعلو المكان كالرحمن

على العرش استوى هالك الا وجهه

والبه يرجع الامر كله فاعبده

وما قال الله تعالى ورفعناه

مكانا عليا فجعل علينا نعت المكان

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ

فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ

فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ

وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ

فَجَعَلَ الْعُلُوَّ لِلْمَلَائِكَةِ فَلَوْ كَانَ لِكَوْنِهِمْ

مَلَائِكَةً لَدَخَلَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ فِي هَذَا

الْخَلْقِ فَلَمَّا لَمْ يَعُمَّ مَعَ اشْتِرَاكِهِمْ فِي حَدِّ

الْمَلَائِكَةِ عَرَفْنَا أَنَّ هَذَا عُلُوُّ الْمَكَانَةِ

عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ الْخُلَفَاءُ

مِنَ النَّاسِ لَوْ كَانَ عُلُوُّهُمْ

بِالْخِلَافَةِ عُلُوَّ ذَاتٍ لَكَانَ لِكُلِّ

إِنْسَانٍ فَلَمَّا لَمْ يَعُمَّ عَرَفْنَا أَنَّ ذَلِكَ

الْعُلُوَّ لِمَكَانَةٍ وَمَنْزِلَةٍ حَسَنَةٍ

الْعَلِيُّ عَلَى مَنْ وَمَا هُوَ الْأَمْرُ وَهُوَ الْعَلِيُّ

لِذَاتِهِ أَوْ عِمَادًا وَمَا هُوَ الْأَمْرُ وَمَعَانٍ

وهو من حيث الوجود الخ لما اثبت الطور الثالث للحكماء ذهب
الجمع سدهم اثبات الحقائق مرتبة الوفق والخلوات فيها فنها
ما عدا زانه على الحق بالحقيقة ٥ ج

لنفسه وهو من حيث الوجود عين

الموجودات فالمسمى بحقائق هي

العلية لذاتها وليست الامور فوق العلى

اعلى اضافة الى اعيان اثابتة

لها العدم الثابتة فيه ما شمت رائحة

من الوجود فهي على حالها مع

تعدد الصور في الموجودات والعين

واحدة من المجموع في المجموع فوجود

اللذة في الاسماء وهي النسب وهو

امر عدمي وليس الا العين الذي

هو الذات فهو العلي لنفسه بالاضافة

فما في العالم من هذه الحيثية على

اضافة لكن الوجه الوجودي تقاضاه

فعلوا الاضافة موجودة في العين الواحدة

من حيث اوجه الكثيرة لذلك

تقول فيه هو لا هو انت لا انت

قال الحراز رحمة الله عليه وهو وجه

من وجه الحق ولسان من

المتنزه وينطق عن نفسه بان الله

لا يعرف الا بجمعه بين الاضداد

في الحكم عليها فهو اول الاخر

والظاهر والباطن فهو عين ماظهر

وهو عين ما بطن في حال ظهوره وقائم

من يراه غيره وما ثم من بطن عنه غيره

فهو ظاهر لنفسه باطن عنه وهو

المسمى ابا سعيد الحراز وغير ذلك من

اسماء المحدثات فيقول الباطن لا اذا

قال الظاهر انا ويقول انا الظاهر

لا إذا قال لباطر أنا وهذا في ولد

ضد والمتكلم واحد وهو عين السامع

بقول النبي صلى الله عليه وسلم واحدة

به أنفسها في المحلة السامعة حدها

العالمة بما جدت به نفسها والعين

واحدة ولما اختلفت الاسماء والنسبة الى

جهل مثل هذا فانه يعلمه كل انسان

من نفسه وهو صورة الحق

فاختلفت الامور وانسبهت بالكثرة الواقع فيها على المحجوب الغير المنقية عين بصيرته وان كانت ظاهرة راجعة الى الواحد الحقيقي عند من رفعت الاستار عن عينه وانكشف الحق اليه بعينه والاختلاط بالتجليات المختلفة صار سببا لوجود الكثرة كما ظهرت الاعداد بظهور الواحد في المراتب المعلومة ولما كان ظهوره الواحد في المراتب المتعددة مثالا تاما لظهور الحق في مظاهره المطلق مع عين غيبه جعل هذا الكلام توطية وتسريعا في تقرير العدد وظهور الواحد فيه ليستدل المحجوب على الكثرة الواقع في الوجود

وفصل العدد مراتب الواحد مثل الاثنين والثلثة والاربعة وغير ذلك الى ما لا نهاية له لان كل مرتبة من مراتب الآحاد والعشرات والمئات والالوف ليس غير الولد المتحد بحيث كان الاثنين مثالين الواحد واحدا واحدا اجتمعا بالهيئة الوحدانية فصل منهما الاثنان فاذا هو الولد المتكرر فصور مرتبة من مراتبه وكذلك البواقي فايجاد الواحد يتكرر العدد مثال الاحي الحق الخلق تظهره في الصورة الكونية وتفصيل العدد مراتب الواحد مثال الظهور والاعيان احكام الاسماء الالهية

والصفة الرابعة والارتباط بين الواحد والعدد مثال للارتباط بين الخلق والحق وكون الولد نصف الاثنين وثلث الثلثة وربع الاربعة وغير ذلك مثال للنسب اللازمة

فاختلفت الامور وظهرت الاعداد

بالواحد في مراتب المعلومة فاوجد

الواحد العدد وفصل العدد الواحد

وظاهر حكم العدد الا بالمعدود والمعدود

منه عدم ومنه وجود وقد يعدم

الكف من حيث الحس وهو مني جعل

واحدا وواحدا جمعا فالواحد ليس بعدد في الهيئة واحد

والجمع المسمى اثنين عدد واحد فالصورة واحدة والمادة

واحدة والمجموع واحد تجلى في صورة الكثرة فاذا الواحد للعدد

بتجليه في صورتين وكذا الثلثة واحد وواحد واحد فاحاط وحكمها في الواحدية

حكم الاثنين وهكذا الى التسعة التي هي جامع الواحد وتعيناته في المرتبة الا وفي فاذا تجلى في المرتبة الثانية

يسمى عشرة وليس الا الواحد بصورة ومادة ومجموعا فالواحد هو المسمى بجميع مراتب العدد واسمائه وصور الاعداد مراتب

تجلياته فهي اثنان من حيث انه عدد واحد وثلاثي اثنين والثالث ثلثة وازيادة رابعة كقوله تعالى ما يكون من نجوى

ثلثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم فالواحد في العدد والعدد منتظم

من حيث العقل فلا بد من

عدد معدود وآحاد من واحد

تنوع ذلك فينشأ بسببه فان

كان كل مرتبة من العدد حقيقة

واحدة كالعشرة مثلا والعشرة الى

آحاد وعشرة وعشرون الى

مجموع ولا ينفك عنها مسمى الآحاد فان

الكلام في العدد من حيث هو عدد

العدد الذي هو مجموع الآحاد

العدد المعدود

العدد الذي هو مجموع المراتب

العدد الذي هو مجموع الآحاد والمراتب

العدد الذي هو مجموع المراتب

العدد الذي هو مجموع الآحاد

فقد خلا التركيب فما تثبت عين ما هو منفي عندك

لذا تعرف ما قلناه في الاعداد

وان نفيها عين ثبتها علم لنا

الحق منزه هو الحق المشبه وان كان

قل تميز الخلق من الخالق فالامر

الخالق هو المخلوق والامر المخلوق

فما تشكك تثبت للواحد عين ما هو منفي عندك وكذا العدد

الخالق كذلك من عين واحده

ثانيا لاختفا ما ظهرت صارت صفات ما ظهرت من

وجوده فهذا هو التميز فيما يتوهم اتحاد ظهورها وجودا وصورة ولكن يبقى

لانك هو والعين الواحدة هو الكثرة

الكثرة فانظر ما ذا ترى قال ما أرى

اي العين الواحدة بالحقيقة تتعدد بكثرة

المتعينات عيونا كثيرة

افعل ما تؤمر والولد عين ابيه فما راى

يذبح سوى نفسه وفداه بذبح عظيم

فظهر بصورة لبس من ظهر بصورة اثبات

بحكم والد بمن هو عين الوالد خلق

هذه آية اخرى

خلق منها اي من نشر اكم

منها زوجها فما لم سوى نفسه فمنه

الصاحبة والولد وآمر واحد في العدد

فمن الطبيعة ومن الظاهر منها

اي من طبيعة آدم ومن الظاهر منها وهو صورة آدم وما رأيتها من آدم نقصت بسبب ظهور حواء منها وهي الطبيعة

وما رأيتها نقصت ما ظهر منها

ولا زدت لعدم ما ظهر وما الذي

ظهر غيرها وما هي عين ما ظهر

لاختلاف الصور الحاكم عليها فتدرك

يارد يا بس وهذا حار يا بس

فجمع باليبس وبان بغير ذلك

والجامع الطبيعة لا بالعين الطبيعة

فتعاكر الطبيعة صورة في مرآة

واحدة لها صورة واحدة في مرايا

مختلفة فتائم الاحيزة لتفرق النظر

ومن عرف ما قلناه لم يحر ولم يكن

في حرز علم فليس لامن حكم المحل

والمحل عين العين الثابتة فيها

يتنوع الحق في التجلي بتنوع الرسائم

عليه فيقبل الحكم وما يحكم عليه

الا عين ما يتجلى فيه وقائم الاهذا

شعر

فالحق خلق بهذا الوجه فاعتبروا

ولس خلقا بهذا الوجه فاذكروا

من يدر ما قلت لم تحذل بصيرته

ولس يدريه الا من له بصر

جمع وفرق فاز العين واحده

وهي الكثرة لا تشقى ولا تذر

فالعلم لنفسه هو الذي يأتي

له الكمال الذي يستغرق جميع الامور

الوجودية والنسب التقديمية التي هي

لا يمكن ان يفوته نعت منها او سواء

كانت محمودة عرفا وعقلا او شرعا او

مذمومة عرفا وعقلا او شرعا وليس ذلك

الا لمسمى لله خاصة ولما غير مسمى لله

خاصة مما هو تجلي له او صورة فيه

فان كان تجلي له فيقع التفاضل

والتباين في افراد ذات كان تجلي لم يبق الالتباس فيها اختفاء

بجوانب اما واسطة الشركة التي دخلت عليها

خبر المبتدأ الذي هو غير مسمى لله

فالذي لمسمى لله هو الذي لتلك الصورة

وان كان ظهور ذلك الكمال فيها بعد

اتحاد بالحق

وهو الكمال المستوفى والعلو الذاتي

لا يبقى كمال الا ظهر عنه

حيث هو عينه وان لم نظر

فيه تكاملا ممتنع الغيرية اياه

لا يبقى كمال ظهور

الكمال المستوفى والعلو الذاتي

لا يبقى كمال الا ظهر عنه

وكل الشئ كمال لما هو عنه

وان لم نظر فيه تكاملا ممتنع الغيرية اياه

وان كان ظهور ذلك الكمال فيها بعد اتحاد بالحق

وهو التقص

وقال لا يقال مسمى ولا مسمى غيره وقد

اشار ابو القسم بن قسي في خلعته الى هذا

بقوله لزكل اسم الهي تسمى جميع الاسماء الالهية

اي في كتابه المسمى خلع النعلين

الكوني

وثبت بهذا وذلك هنالك أن كل اسم

يدل على الذات وعلى المعنى الذي يتولاه

ويطلبه فمن حيث دلالته على الذات لا جميعا

ومن حيث دلالته على المعنى الذي يقرد

به يتميز عن غيره كالرب والخالق والمصور إلى

غير ذلك فالاسم المسمى من حيث للذات

والاسم غير المسمى من حيث ما يختص به

من المعنى الذي سيق له فاذا

علمت ان العلي ما ذكرناه علمت

انه ليس علو مكان وان علو المكانة

فان علو المكانة تختص بالولاة

الملوك والسلطان والحكام

والوزراء والقضاة وكل ذي

منصب سواء كانت فيه أهلية ذلك

المنصب اذا لم يكن والعلو

بالصفات ليس كذلك فانه

قد يكون اعلم الناس بحكم

فيه من له منصب كالحكم

وان كان اجهل الناس

فهذا علي بالمكانة يحكم

التبع ما هو علي في نفسه

فاذا

فاذا عزل زالت رفعته

والعالم ليس كذلك

فصل حكمة مهيمية في كلمة ابراهيم

انما سمي الخليل خليلا

لتخلله وحصره جميع

ما اتصفت به الذات

الالهية وقال الشاعر

قوله حكمة مهيمية اي اسم مفعول من التهيئة وكونها كذلك اسم فاعل منه اي فيض معين يتهيئ صاحبه وهي الاول فيض جعل صاحبه مهيئا والهيمان انما يحصل من افراط العشق وهو من افراط المحبة وهي اصل الايجاد وسببه كما قال كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف الحديث وانما يحصل من التجليات الواردة من حضرة الجمال المطلق والهيمان من حلا الهيا على الملائكة المهيمين والمجذوبين من الانس والكمل من المحبين فانها فيض ينبغي انما في بداية امورهم كالجذبة قبل السلوك او عند انتهائها كالجذبة بعده فيحققون بها الى المقصد الاسنى ويدخلون في حكم المهيمين لما كان ابراهيم عليه السلام اول من تجلى له الحق بهويته الثانية السارية في المظاهر الكونية كلها واول من خلع عليه صفاة النبوتية الحقيقية من اولاد آدم عليه السلام بعد الفناء فيه والبقاء به كما ورد في الخبر الصحيح ان اول من يكسى يوم القيمة ابراهيم عليه السلام ليكون الآخر مطابقا للاول ويحصل المجازاة له يوم الجزاء وكان بعد مرتبة التنزيه والتقديس التشبيه وتجلي الذات الالهية له في صور المظاهر موجبا للتشبيه اوردد هذه الحكمة عقيبها وقرن بينهما وبين كلمة علي الله لكونه مظهرا للعشق والخلة ومن شدة المحبة جعل يطلب الحق في مظاهر الكواكب لظهوراته النورية فيها ومن غلبة المحبة والهيما قال لئن لم يهدني ربي لاكونن من الضالين اي الحائرين في جمال الحق وعند كمال الهيمان فني عن نفسه وتجلى له الحق فبقي به في مقام الجمع والفرق وادرك كلا في مظاهر سموات الارواح وارض الاجسام والاشباح فقال اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض بتجليه الوجودي عليها وسريان ذاته فيها حنيفا مسلما فانيا عن الافعال والصفات والذات باقيا بافعاله وصفاته وذاته وما انا من المشركين المثبتين للغير لوجدان الذات الالهية في صور جميع الاعيان بالكشف العياني لاق

قوله لتخلله اي لبقائه فيها اتصفت به الذات الالهية اي بنيابتها غير متازة عن صفاتها وان احتجبت بها عند ظهورها فيه هذا وان وصدر عن غير الخليل ع لكن خص بهذا الاسم لاجل حصر جميع ما اتصفت به الذات الالهية وان لم تكن في صفاة خواص ملك الصفات من الجلالية والقدم ولم تكن جميع صفات الذات كوجوب الوجود فانه وان كان به التاثير الكامل لكن بنفس الباثر للتوقف عليه الا وآلاد بتخلله الصفات الالهية وحصره اياها دخوله في حضرة اتحاده فيها ثم بظهورها وتمتعه به اياها بحيث لا يشذ شئ منها بشرط ان يكون تلك الصفات فيه على وجه يكون جهة الاطلاق والحقيقة فيها غالبة على جهة التقييد والخلقية واستشهد لما ذكره من التخلل على وجه الاستيعاب في وجه التسمية بما قال الشاعر الا

لما فرغ الشيخ رضي الله عنه عن تعليل الخلة المقدسة التي حققها بالعلو الذاتي والكمال المستغرق الذي لا يتم الا بظهور الحق في الكل وظهور الكل في الحق وهو موجب للهيمان في ان ايهما الظاهر وايهما المختفي مع انه يحكم على الظاهر بالسر وبحكمه وبحكم باطنيته جميعا فلا يتميز الحق عن الخلق في هذا النظر عقبها بالكلمة المهيمية فقال فص حكمة مهيمية في كلمة ابراهيمية ايما تزين ويكمل به العلم اليقيني الموجب للهيمان في انه من الظاهر او من المختفي مع عدم التميز بينهما حقيقة وخلقية استغرقت الحقيقة الجامعة المنسوبة الى ابراهيم عليه السلام ان الله تعالى سماه خليلا وهو بمعنى المتخلل والمتخلل والتخلل شرح لهذا فيجب الحكم بهما وهو موجب للهيمان من حيث ان المتخلل مختفي والمتخلل ظاهر مع عدم التميز المذكور كما قال اما سمي الخليل الا ٤٥ ب

قوله التخلل اي تخلل عبارة عن سريانه في المظاهر الالهية والصفات الربوبية كسريان هوية الحق فيهما من حيث اسمه اللطيف ٥ ق

قوله وحصره اي ولكون استعمال التخلل هنا مجازا عطف عليه قوله وحصره على الكون مبنيا للمفعول الزاد ٥ ق

قوله ما اتصفت به اي وهو الصفات الثبوتية الحقيقية الموجبة للنسبة من الاسم الظاهر والباطن ٥ ق

الناس والمالك الحق في الخصيصة بنا محل صلاة عليه سلم والاجابة معها ان مقتضى ارادياً متقابلة تعينات مخصوصة من تعينات الحق يعبر عنها بالصفات المقابلات ذاتية غيرية هي لوازم حقيقة القابل لخلافة الحضرة المضيفة فان المقابلة فيها واقتضاء بين صفات ظاهرية الحقيقة وبين صفات باطنية العين التي من الهوية المرصوفة بالظهور والبطون ولما كانت التي صلى الله عليه وسلم اية الخلق بابراهيم والمحيي لملة الدين بالتحقيق بالهوية يحيي ويميت الظرفان وهما الظاهر والباطن لانه لا ظهور لاعت بطون مقام ولا اسم الباطن اول تعينات الهوية فثبت استلزامها اليها وتوقف تحققها عليها وقد اخبر الخليل وبين محمد عليه السلام غير ذلك ببيان الرمز ولاشارة فورد الخبر النبوي ان الكافر اذا بعث يجاء الخليل على صورة ابيه آزر فيقول الخليل الم اقل لك لا تعصني فيقول ابوه اليوم لا اعصيك فيقول الخليل يا رب وعدتني ان لا تخزني يوم القيامة فاي خزي اخزى من ابي الابعد فيقول الله اني حرمت الجنة على الكافرين فاين ابوك فينظر الخليل فاذا هو بذيخ متلطخ فيؤخذ بقوائمه ويلقى في النار فسمي الخليل خليلا لانه تخلل بالحق جميع اجزاء وجوده حتى لم يبق فيه شئ الا وقد امتلأ بالحق فلم يبق فيه موضع لغيره فلذلك قال لو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام ومودته ولما كان الحق قد تخلل جميع اجزاء خليله ابراهيم عليه السلام حتى لم يبق فيه موضع لغيره كما قال لو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام ومودته ولما كان الحق قد تخلل جميع اجزاء خليله ابراهيم عليه السلام حتى لم يبق فيه موضع لغيره كما قال لو كنت متخذا خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام ومودته

عن امر له منصب الحكم على المنصب

اي عيسى ثم ايلياء فانه باق الى ابد الآبدين ٥ مح

قد تجلّت مسلك الروح
مني وقد سمّي الخليل
خليلًا كما يتجلّى اللون
المتلوّن فيكون العرض
بحيث جوهره ما هو
كالمكان والمتمكّن او التجلّي
الحق في صورة ابراهيم

وكل حلم يصح من ذلك
فان لكل حلم موطنا
اي لتمام الحكم ادراك ومن ظهور ابراهيم بصورة الحق
يظهر به لا تعدله
الا تركه حتى يظهر
بصفات المحدثات واخبر
بذلك عن نفسه وبصفات
النقص وبصفات الذم

الا يرى المخلوق يظهر
بصفات الحق من اوصافها
الى اخرها وكلها حق له
كما هي ان صفات المحدثات
حق لله الحمد لله فرجعت
اليه عواقب الثناء من كل
حامد ومحمود واليه ترجع الامور

كله

كله نعم ناذم وحمد وذام
لا يحمل او مذموم اعلم انه ما تخلل
شيء بينا الا وكان محمولا فيه فالمتخلل
اسم فاعل تجنب بالمتخلل اسم مفعول
فاعل
فاعل المفعول عن الظاهر وانم الفاعل
من الباطن المستور فيه وما وغذاه
اسم الفاعل
المتخلل من الناقد في الشيء المتخلل
لي كالماء يتخلل الصوفة

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان محمدا عبده ورسوله

فرزبوبه وتسع فإن كان الحق هو الظاهر
فالخلق مستور فيه فيلزم الخلق جميع
أسماء الحق سمعه وبصره وجميع
نسبه وإدراكاته ولزم كون الخلق
هو الظاهر فالخلق مستور باطن
فيه فالحق سمع الخلق وبصره
ويده ورجله وجميع قواه كما

ورد في الخبر الصحيح أن
الذات لو تعرت عن هذه النسب
لم تكن إلها وهذه النسب
أحدثناها لغيابنا فجعلناه
يعني أن الذات الإلهية
بما لوهيتنا إلها فلا يعرف
حتى نعرف قال عليه السلام
عرف نفسه فقد عرف ربه وهو أعلم

الخالق بالله فإن بعض الحكماء وأيام

حامد ادعوا أنه يعرف الله من غير نظر

في العالم وهذا غلط لم يعرف

ذات الإلهية قديمة لم يعرف كنهها

الحق يعرف كمالاته فهو الدليل

عليهم بعد هذا في ثاني حال

يعرفه الكشف لمن الحق نفسه كان

نعم لا اعتذار عن جانب
الله تعالى أن حامد الغزالي
وجه لما قال بأن المراد
بالله عند اللغات الأزلية
القديمة لا كونها الخالق الحقيقي
في معرفتها بدون العالم صناديد العلم
فتأمل

قوله لم يعد هذا لا جواب عن الحامد
على ما سبق بأنه ما الفارق فتدبر
الجواب بأن الحق لهو العارف المعروف

عين الدليل على نفسه وعلى

الوهية وأن العلم ليس الا تجلية

في صور أعيانهم الثابتة له

يستحيل وجودها بدونه وأنه يتوقف

ويتصور بحسب حقايق هذه الأعيان

وأحوالها وهذا بعد العلم

منا أنه الآله لنا ثم يأتي الكشف

قوله أنه الآله لنا بدل من الضمير
في به أي بعد العلم بأنه الآله لنا

الخلق فيظهر لك صورتا فيه فيظهر

بعضنا لبعض في الحق فيعرف

بعضنا بعضا ويتميز بعضنا

عن بعض فمنا من يعرف ولم يعرف

وقعت هذه المعرفة لنا بنا

ومنا من يجهل الحضرة التي وقعت

فيها هذه المعرفة بنا أعوذ بالله

أن

أن الكون من الجاهلين وبالكشف

معنا ما يحكم علينا الإيمان الذي يحكم علينا

بنا دليل فيه فلذلك قال فلله الحجة

البالغة يعني على المجلى بن آدم

قالوا للحق لم فعلت بنا كذا وكذا

مما لا يوافق أغراضهم فيكشف لهم عن ذلك

وهو العلم الذي يكشفه العارف

هنا فيرون ان الحق فعلهم ما
ادعوا انه فعله وان ذلك منهم
كانه ما علمهم الامام عليه فيتدحض
حجتهم وتبقى الحجة لله
البالغة فان قلت فما فائدة
قوله فلو شاء لهداكم اجمعين قلنا
لو حرف امتناع لامتناع فما شاء الا

ما هو الامر عليه ولكن عين الممكن قابل
للشيء ونقيضه في حكم الدليل
العقل وأي الحكمين لمحقق لين
وقع ذلك هو الذي كان عليه الممكن
في حال نبوته وسنخ هديهم اجمعين
لبث لكم وما كل بما مر من العلم
فتح الله عين بصيرته ادراك الامر

بل للمعلوم أن في العلم وتعطيه
من نفسه ما هو عليه في عينه وإنما
ورد الخطاب الإلهي حسب
ما تواطأ عليه المخاطبون
من اعتبار الأمر الظاهر لأنه من أرباب العقول وهذا الظاهر
سوى ما أعطاه النظر العقلي الخ
وما أعطاه النظر العقلي
من استناد الحوادث إلى العدم إذ مشيتنا حادثة لكن مشيتنا بعد الوجود
ما ورد الخطاب على ما يعطيه
الكشف ولذلك كره المؤمنون وقل

ولو هذا ما يكون لأنه ينافي
اقتضاء المعنى للتعقيل الحال
المستلزم لها الخ

ولو فعلت أي جعلت هذا هداية
البيان في جميع الحقائق الإلهية تؤمن الدانين
أو الهداية الموصلة إلى المطلوب الخ

ولو وكذلك أي ومثل قوله ولو شاء مثل قوله إن
شاء المختص بزمان المستقبل في قوله إن شاء
أفادة اتساع امر المشيئة الخ

في نفسه على ما هو عليه فمنه العالم
والجاهل فما شاء فما هداهم أجمعين
ولا يشاء ولذلك لم يشاء فهلك بشاء
هذا ما لا يكون فمشيته أحدية التعلق
وهي نسبة تابعة للعلم والعلم
تابعة نسبة للمعلوم والمعلوم ثابت
وأحوالك فليس للعلم أثر في معلوم

ولو ولايتاء أي ولا يتاء رفع بصايرها
إلى حيث لا تدرك الحقائق إلا الإلهية سوى ستر
العذر بل يبقيهم محجوبين ليذوقوا العذاب
بلا معاوضة لذة شاهدة البصيرة
لها الخ

ولو فعلت أي جعلت هذا هداية
البيان في جميع الحقائق الإلهية تؤمن الدانين
أو الهداية الموصلة إلى المطلوب الخ

ولو وكذلك أي ومثل قوله ولو شاء مثل قوله إن
شاء المختص بزمان المستقبل في قوله إن شاء
أفادة اتساع امر المشيئة الخ

العارفون اصحاب الكشوف وما

منا الا له مقام معلوم وما منا الا

به في تنزيله ظهرت في وجود كل

اي ما كنت عليه حال عدمك

هذا لم تثبت لم لك وجودا وان

ثبت لم الوجود للحق لا لك فالحكم

لك بالاشك في وجود الحق لم تثبت

انك الموجود فالحكم لك

بالاشك وان كان الحكم

الحق فليس له الا افاضة

الوجود عليك فالحكم لك عليك

فلا تحمل الا نفسك ولا تذم الا

نفسك وما بقي للحق الا حمد

عينك الكمال والكشف والمعرفة بحقيقة الامر
ما هو عليه فانها ثمان من الثمن
والمرتبة الازلية ٥ ك

١١٧

في وجود الحق وان ثبت

انك الموجود فالحكم لك

بالاشك وان كان الحكم

الحق فليس له الا افاضة

الوجود عليك فالحكم لك عليك

فلا تحمل الا نفسك ولا تذم الا

نفسك وما بقي للحق الا حمد

افاضة الوجود ان ذلك له
لالك فانت غذاه بالاحكام
وهو غذاك بالوجود فتتعين
عليه ما تتعين عليك فالامر منه اليك
ومنك اليه وفي بعض النسخ ومنه
حملك فالامر منه اليك ومنك اليه
غير انك شيء مكلف وما كلفك
يشير الى ان الحكم منك ليس لتوجيه
على الحق ان يكلفك بما حكمت به و

قوله وهو غذاؤك بالوجود الخ
ووجوده تجلى فيك في صورة عينك الناظرة
فقد تغذيت بوجوده الذي ظهرت به ٥

قوله اجمده وانما احمده لان ضعف الاعيان تقايس بالنظر اليه ٥

قوله فاشهده اي في الاعيان شهود الحق نفسه فيها بعد شهوده نفسه في متعرضها فالكل لا بد من الاعيان لهذا الشهود فاني بالغني الخ فكيف يحمل على هذا الغني عنها وان كان عينها عن العالمين ٥

بما قلت له
الا بما قلنا لك كلفني بحالك وبما انت
عليه ولا يسمى مكلفا اسم مفعول
ان لا كلفة عليه
فيحملني واحمله ويتعبك في راحته
ففي حال اقربه وفي راعيان احمله
فيعرفني واعرفه واشهده
فاني بالخير وانا اساعده واسعده

بالاحاطة بالكمالات بعد اختصاصه بكمال ذاته وصفاته وكونه افضل منه للمساعدة وان اصعاد بنيك الى طاطع اثر ذراك الخ وجدية محمل او جد بالكلية رتبي الكمالات والقدرة على العلم

وحسن تاتيه التاليه للايجاد والاظهار للموجد والظاهر في المظاهر تاليه ان تخرد الله ينصركم والنصر هو الساعد والساعد في تحقيق الامر بنية ٥ ك

على العبودية فهو من حيث اثبتم العبادية ياعانه ويسعده كما قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم والنصرة المساعدة والساعد في اظهار ما تاثر الامر بنية واسراره الوهية بحسن تاتيه التاليه في كمال مظهريته ٥

و

منا متعلقات الذات والاسماء والصفات

بالمحقق له

يحصل الكمال

عبد

ك

لا

لذلك الحق وجدني فاعلمه فاوجده

بذلك جاء الحديث لنا وحقق في مقعده

ولما كان للخليل عليه السلام هذه

المرتبة التي بها سمي خليلا لذلك

سر القرى وحمله ابن حزم الجبل

مع عبيد كما يملك الارزاق والارزاق يكون

تعدي المرزوقين فاذا استحال الرزق

ذات المرزوق بحيث لا يبقى فيه شيء

لا استحالة ان الغذاء يسري في جميع

اجزاء المتغذي كلها وهاهنا اجزاء

فالبدن يتخلل جميع المقامات

الهوية المعبر عنها بالاسماء فتظهر

بها ذاته تعالى

فتخبره كما تبث اكلتنا وتحن لنا

بقيت ٤

ولیس لہ کفوٌ فخر لہ الکون لنا

فلک وجہان تھورانا ولیس لہ انا یا انا

ولکن فی مظہرہ فخر لہ کمثلنا انا

واللہ یقول الحق وھو یھدی السبیل

ثم حکمۃ حقیقیۃ فی کلمۃ اسحاقیۃ

فداء نبی ذبح ذبح لقربان

وان نواح البشر مقوس انسان

وعظمه الله العظيم عنايته

بنا أو به الأرض أي مزين

والسلام البدنة أعظم قيمة

وقد تلت عز ذبح كبش لقربان

فيا ليتني كنت لقربان مثله

بكبش ثمين خص كبش عن خليفة

ألم تدر أن الأمر فيه مرتب

ان لام في الغبار مرتب على وقوعه واتمام الاجاج
الحاصلة للعالمين ابقاء خليفة الله وتخصيص
للخسران اللازمة للكبش فدية البدنة والتخصيص
المعنى ان الله لما وجد الخليل انه باذل
النفس والمال في الطاعة اي بكبش الكبش الفليل
الثمن فتخصيصا للخسران لامر البدنة العالية القيمة
بنفس الكاملة توفيته و

وفاء الرباح ونقص الخسران

فالخلق اعلى من حماد وبعده

نباتٌ على قدر يلون واوزان

وذو الحس بعد النبت والكل عارف

بخلاقه كشفا وايضاح برهان

واما المسمى آدما فمقيد

بعقل وفكر او قدرة اتقان

بذا قال سهل والمحقق منلا

انا واياهم بمنزل احسان

فمن شهد الامر الذي قد هديته

يقول بقولي من خفاء واعلان

فلا تلتفت قول المخالف قولنا

ولا تبذر السمراء في ارض عثمان

ثم الصم والبكم الذين اتيهم

الرؤيا فداه ربه من رؤوس ابراهيم

بالذبح العظيم الذي هو تعبيره

رؤياه عند الله وهو التعبير فالتجلي

الصوري في حضرة الخيال يحتاج

الى علم آخر يدرك به ما اراد

الله بتلك الصورة الا يدري كيف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اسماعنا المعصوم في نص قرآن

اعلم ايدنا الله وايانا ان ابراهيم

الخليل عليه السلام قال لابنه اني

ارى في المنام اني اذبحك

والمنام حضرة الخيال فلم يعبرها

وكان كبش ظهر في صورة

انه ابراهيم في المنام فصدق ابراهيم عليه السلام

على ظاهر رؤيا صادقا
مطابقا للواقع
ولم يكن كذلك
ولذا لم يقل
وصدقت بالعتيق

ايدنا

الرؤيا

رأى بكر أصبت بعضا وأخطأ

بعضا فسأله أبو بكر أن يعرفه

ما أصاب فيه وما أخطأ فلم يفعل

صلى الله عليه وسلم وقال الله تعالى

لإبراهيم حين ناداه أن يا إبراهيم

قد صدقت الرؤيا وما قال له قد صدقت

في الرؤيا أنه إنك رأنه ما عبرها بل

أخذ بظاهر ما رأى والرؤيا تطلب

التعبير ولذلك قال لعبرون كنتم

للرؤيا تعبرون ومعنى التعبير

الجواز من صورة ما رآه إلى أمر آخر

وكان البقر سمين في المحل والخصب

فلو صدق في الرؤيا أنه ذبح ابنه وإنما

صدق رؤيا في أن ذلك عن ولده

وما كان عند الله الذبح العظيم

في صورة ولد نفداه لما وقع

في ذهن ابراهيم عليه السلام مما هو

فلا أثر في نفس الأمر عند الله فصور

الحس الذبح وصور الخيال البر

ابراهيم عليه السلام فلو رأى الكبش

في الخيال لعبره بابنه أو بأمر آخر ثم

قال إن هذا لهو البلاء المبين

أي الاختبار الظاهر ليقيني في

العلم هل يعلم ما يقتضيه موطن

الرؤيا من التعبير أم لا فلا يعلم إلا

موطن الخيال وطلب التعبير فعقل فيما

وفي الموطن حقه وصدق رؤيا

لهذا السبب كما فعل تقي بن مخلد

الإمام صاحب المسند سمع في الخبر
الذي ثبت عنده أنه عليه السلام قال
من رآني في المنام فقد رآني في اليقظة
فإن الشيطان لا يتمثل على صورتي
رآه تقي بن مخلد وسقاه النبي صلى الله عليه وسلم
في هذه الرؤيا لبنا فصدق تقي
بن مخلد رؤياه فاستقاء فقاء لبنا
ولو عبر رؤياه لكان ذلك اللبن علما
فحرمه الله علما كثيرا على قدر ما شرب من اللبن
لأنه رأى لبنا مرسول الله صلى الله عليه وسلم
أتي في المنام بقدح لبن قال فشربته
حتى خرج الري من أظافيري ثم أعطيت
فضلت عمر قيل أولته يا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال العلم وما تراه لبنا

على صورة ما رآه لعلمه بما يظهر في الرؤيا

وما يقتضيه من التعبير وقد علم أن

صورة النبي صلى الله عليه وسلم

التي ما هدها الحس أعني في المدينة مدفونة

ولنر صورة روحه ولطيفته

ما شاهدها أحد من أحد قط إلا

نفسه كل روح بهذه المثابة فيتجسد له

روح النبي عليه السلام في المنام بصورة

جسده كما مات عليه لا يتخرم منه شيئا

فهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي

من حيث روحه في صورة جسدية

تشبه المدفونة لا يمكن للشيطان

لن يتصور بصورة جسد صلى الله عليه وسلم

عصمة من الله في حق الرائي وهذا

هلك من رأه الصورة ياخذ عنه جميع

ما ياخره به او ينهاه او يخبره كما كان

ياخذ عنه في حيوة الدنيا فر الرؤيا

على حسب ما يكون منه اللفظ الدال

عليه من نص او ظاهر او مجمل ان كان

فان اعطاه شيأ فان ذلك الشيء

هو الذي يدخله التعبير فان

خرج

خرج في المنام كما كان في الخيال فتلك

الرؤيا لا تعبر لها وهذا القدر عليه

اعتمد ابراهيم الخليل عليه السلام

وبقي بر مخلد وكما كان له وياهذان

الوجهان وعلمنا الله تعالى

فيما فعل ابراهيم وما قال له ارب

لما يطنه مقام النبوة علمنا في

اي مقام النبوة يقتضي اي تعبيره

(ره على ما مهر فلما بينه الله تعالى بما فعل

به عليه السلام علمنا الامر حتى انه لا يبقى

كل رؤيا الا فتقت تعبر وامتنع جهلها

على ظاهرها في الحق وعرفان تعبرها

على وجه موافق الحق

رؤيتنا الحق تعالى في صورة رزقها

الدليل العقلي لم ينبّر تلك الصورة

بالحق المشروع إما في حق رأي

او المكان الذي رآه فيه او مانعا

فلم يردها الدليل العقلي أبقيناها

على ما رأيناها كما نرى الحق في الآخرة

سواء

فللواحد الرحمن في كل موطن

من الصور الخفي وما هن ظاهر

فان قلت هذا الحق قلنا صادقا

ولن قلت اخر انت غائر

وما حكمه في موطن دون موطن

ولكنه بالحق للحق ساتر

اذا ما تجلى للعيون تردّه

يعني اذا تجلى في صورة محدثة ترد العقول بالبرهان العقلي ولو كان حقا في علم

عقول بر هان علية تنا بر

وتقبل في محل الهول وفي الذي

تسمى خيالا والصحيح النواظر

قال ابن يزيد عني كبر عنه في هذا

المقام لو لم العرش وما حواه ما يسع

الف الف مرة في زاوية من زوايا

قلب العارف ما احسن واهدا

قلب العارف هو الذي وسع الحق بقبايه فيه وبقايه

مطلقا بالتعيين وكل ما فرض وجوده من الاعيان

من العين الواحدة التي تعينت بالتعين الاول

وتعين بما كل متعين فهو تعين محصور في تعينه غير

مطلق وكل متعين فهو فان في المطلق الواجب وكل

وقلب العارف مع الحق المطلق باطلاقه فيعني

وسع اني يزيد في عالم الجسام

بل اقول لو ان ما لا يتناهي وجوده

يقدر انتهاء وجوده مع البين

يعني لو قدر ما لا يتناهي متناهيا لكان

الموجد له في زاوية من زوايا

قلب العارف ما احسن بملكه في علمه

فانه قد ثبت ان القلب وسع الحق

ومع ذلك ما اتصف بالري فلو

امتلأ الترى وقد قال ذاك لابن يزيد

وقد نبهنا على هذا المقام بقولنا

شعر

يا خالق الأشياء في نفسه

أنت كما تخلقه جامع

تخلق ما ينتهي كونه

قبل فأنت الضيق الواسع

لو أن ما قد خلق الله ما

راح بقلبي جزء الساطع

من ريح الحق فما ضاق عن

خلق فكيف الأمر يا ساطع

بل يوم يخلق كل انسان في قوة خياله

ما لا وجود له الا فيها وهذا امر

العالم والعارف يخلق بالهمة

ما يصح له وجود من خارج محل القسمة

ولم يزل الحق تحفظه ولا

يؤدها حفظه لدى حفظ ما خلقه

فمتى طرأ على العارف غفلة

عن حفظ ما خلق علم ذلك

المخلوق إلا أن يكون العارف قد

ضبط جميع الحضرات وهو

لا يغفل مطلقا بل لا بد من حضرة

يشهدها فإذا خلق العارف بهمته

ما خلق وله هذه الإحاطة

ظهر ذلك الخلق بصورة ترتيب ذلك

حضرة وصارت الصور تحفظ

بعضها بعضا فإذا غفل العارف

عن حضرة ما أو عن حضرات

وهو شاهد حضرة ما من الحضرات

حافظ لما فيها من صورة خلقه

لحفظت جميع الصور بحفظه

تلك الصورة الواحدة في الحضرات الق

ما غفل عنها لان الغفلة ما تم قوط

لاربي العموم والا في الخصوص

وقد اوضحت هنا سرا لم يزل

اهل كذه يغارون على مثل

هذا ان يظهر لما قبله من رد

دعوام انهم الحق فان الحق لا يغفل

والعبد لا بد له ان يغفل عن شيء

دون شيء فمن حيث الحفظ الخلق

له لم يقول انا الحق ولكن ما حفظه

لها حفظ الحق وقد بينا الفرق

حيث ما غفلت عن صورة ما عز

خزنها فقد تميز العبد من الحق

فلا بد له تميز مع بقاء الحفظ

لجميع الصور بحفظ صورة واحدة

منها في الحضرة التي ما غفل عنها

فهذا حفظ بالتضمن وحفظ الحق

ما خلق ليس كذلك بحفظه لكل صورة

على التعيين وهذه مسئلة

اخبرت انا ما سطرها احد في كتاب

لا انا ولا غيري الا في هذا الكتاب

فهي بيننا الوقت وفي تلك فانا لك

ان تغفل عنها فان الحضرة المالية

تبقى لك الحضرة فيها مع الله بنشأتها

منك الكتاب الذي قال الله فيه

فارقنا في الكتاب من نبي فهو الجامع
للواقع وغير الواقع والعرف
ما قلناه الأمة كان قرآنا في نفسه فان
المتقي الله يجعل له فرقانا ومن مثل ما
ذكرناه في هذه المسئلة فيما تميز به
العبد من ربه وهذا الفرقان ارفع
فرقانا

شعر

فوقتا

بسم طالبة حضرة الملك والملك

ولنجز عما طالبوه بلاته

لذا تر بعض العارفين به بلد

فاعبد ربك حتى يأتيك اليقين

فذهب التعليق في النار والسبل

فصل حكمة علية في كلمة اسماعيلية

اعلم ان مسمى الله احدي

بالذات كل الاسماء وكل

موجود فماله من تلك الاربعة

خاصة يستحيل ان يوجد له

نستحيل ان يكون لكل احد يجمع

الكل فلك شخص اسم

موجود بتلك الاسم جسم

وهو قلبه واما الاحدية

ليس فيها تشخص

الالهية فما لواحد فيها

قوم موجودات اكريم درتحت ربوبية الله اند كه ربالارباب ليست اما هر جنس و نوعي و شخص ٥ حصهٔ خاص ممتاز
مطلق ربوبية كه ان حصه مربي او ست مقوم اوست كه جزآن اولانكا يد مثلا درعلويات مريخ للازرب
الارباب كه الله است تربيت اذهبه صفات قهريه كه غلبه و شدة و استعلا و استيلا و قتل و فتك و هتك و
و امثال انها مي رسد و ازين حقايق بربوبية مشتري كه خاستند و تعين ربوبية خورشيد بنسبة با مريخ ادام
الله كرامات العلم و القاهر و الشديد و الغالب و غيرها لست درخورشيد و درسفليات هر جزئي لاكم
تعلق بمريخ داشت ليكن صفات ديگر استند همچنانكه ربوبية مشتري از علم و عدل و صلاح و عفة و وافت
و لطف رسيد ازين حقايق بربوبية مشتري قيام نمودند و از اسماء لطيفه كه درتحت حيطهٔ الله اند
مثل العليم و الحليم و العدل و اللطيف و الرؤف تعين ربوبية اين ٣ باتمام انجا ميدهد و درسفليات هر جه متعلق
بمشتري بود از ان ترتيب و انتظام يافت پس مريخ و مشتري بمثل خنظر اسم الله باسنه لكن مريخ تشبه الربوبية
الخاصة الملايمة لها و على هذا القياس ٨ ج

قدم الله لا يقال لواحد

منهما لم انها التقبل

التبعيت لمعرفت فاحدثه بجمع

كله بالقوة والسعيد من

كان عند ربه مرضيا

وقائم الامن هو مرضي

عنده الله الذي يبغي

عليه ربوبية فهو عنه

مرض فهو سعيد وهذا

قال سبك ان الربوبية

سرا وهو انت يخاطب

كل عين لو ظهر لبطلت

الربوبية فادخل عليه

لو وهو حرف امتناع للامتناع

فلا يظهر فلا تبطل ربوبية

فانه لا وجود لعين الا

بربها والعين موجودة

دائما فربوبية لا تبطل

دائما وكل مرضي محبوب

وكل ما يفعل المحبوب

محبوب فكله مرضي

انه لا فعل للعين بل

الفعل لربها فيها فاطمأنت

العين ان يضاف اليها

فعل فكانت راضية

بما يفعل فيها وعنها

من افعال ربها مرضية

تلك افعال له لان كل

فاعل صانع راض عن فعله وصنعته

فانه وفى فعله وصنعته حق ما هى عليه

اعطى كل شىء خلقه ثم هدى

انه اعطى كل شىء خلقه فلا يقبل

النقص والزيادة فكان اسماعيل

بعثوره على ما ذكرناه عند به مرضيا

وكذا كل موجود عنده به مرضى

والبرهان

والبرهان اذا كان كذلك فكل موجود عنده به

مرضيا على ما بيناه ان يكون

مرضيا عنه به على آخر لانه فاعل

الربوبية الامن كل امر واحد

فما تعين لهذا الكل ما يناسبه فيوربه

ولا يأخذ احد من حسن احدية

ولهذا منع اهل الله التجلى فى

الاحدية فانك لن ترى ذاته فهو الناظر
نفسه فما زال ناظرا نفسه بنفسه
وان نظرته بك فزالت الاحدية
بك ولن ترى ذاته فزالت الاحدية
ايضا ان ضمير التاء في نظرته
ما هو عين ممن ظهر فلا بد من
وجود نسبة ما اقتضت امرين

هذا دليل على ان التجلي
يقتضي الكثرة لاقتضاء وجود
المتجلي المتجلى له الكون امرا نسبيا ه ناظرا

ناظرا ومنظورا فزالت الاحدية
وان كان لم ير الا نفسه نفسه
ومعلوم ان في هذا الوصف
ناظر ومنظور فالمرضي الصحيح
يكون مرضيا مطلقا الا اذا كان
جميع ما يظهره من فعل الراضي
فيه فضل اسماء على غيره من الاعيان

معناه انه كان بحيث كل ما يظهره من الافعال كان من فعل الراضي فيه ومن الحق الذي فعله فيكمل اسماء مرضيا مطلقا ح

يا نعته الحق مزكوة عند ربه رضيا

ولذلك كل نفس مطمئنة قيل لها ارجعي

الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي

لا الى ربها الذي دعاها فرفعها الكل

راضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي

ما لهم هذا المقام فالعباد المذكورون

ههنا لك عبد عرفه تعالى فلا تقصر

عليه وأل المرء الى ربه غيره

مع احدية العين لا بد من ذلك

وادخلي جنتي التي هاسترى ولا يبقى

جنتي سواك فانك تسترني بذلك

فلا العرف الا بك ولا انك الا تكون الا اني

فمن عرفك عرفني وانا لا اعرف فانت

لا تعرف فاذا دخلت جنتك دخلت

نفسك فتعرف نفسك معرفة اخرى
غير المعرفة التي عرفتها حين عرفت
ربك بمعرفتك اياها فتكون صاحب
معرفة به من حيث انت معرفة
بكم من حيث هو لا من حيث انت

فانت عبد وانت رب

فانت عبد باعتبار المعرفة الاولى لظهور سلطانه عليك
ومعرفتك له بصفاته الفعلية من الفعلات نفسك
كمعرفته بعضه ورضاه من خوفك ورجائك وانت
رب باعتبار المعرفة الثانية لظهورك للرب الخاص
الذي انت فيه عبد لظهور سلطانك عليه من حيث
اجابته ايّاك من دعائك من ارباب المتعينة
والعبيد

انت عبد لله من حيث هو الحاكم عليك والظاهر فيك الذي يربيك من باطنك وانت ربه لذلك الاسم الذي بعينه انت عبد له
وفي حكمه تنزه به بقبول احكامه واظهارها كما تقتضيه ٥

لمن انت عبد

ولمن انت عبد

وانت رب لمن انت عبد له فيه

لم يزل في الخطاب عبد

وكل عقد عليه حكم

عبدا او اعتقا

بحيث من سواه عقد

فرضي الله عنهم ورضوا عنه

ورضوا عنه فهو مرضي فتقابلت

اي تقابلت حضرات
المحتجبات للاكمال الرزقي
حيثما راضية مرضية بالنزول اليها
اجتماعها اضداد لذات المتباين
الاجتماعات اذ لا يجتمعان

اي فانت عبد لله من حيث انه رب لك
اي انت رب عبادك والهوية
الظاهرة فيك وانت عبد
باعتقادك وتعينك
من

اي فكل عقد عليه
شخص من الاشخاص
وهو العهد الذي
بينه وبين ربه
الخاص به يحل
ذلك العهد من
له عهد مع ربه
الخاص به تخالف
حكم ذلك الرب
من

الحضرتان تقابل الامتناع والامتناع

اضداد لان المثلين لا يجتمعان

اذ لا يتميز ان وما ثم الا متميز

فما ثم مثل فما في الوجود مثل فما في

الوجود ضد فان الوجود حقيقة

واحدة والشيء لا يضاد نفسه

اذ يلزم منه كون

الشيء غيره نفسه

نعم

فلم

قوله الاعيان اذ لا يتمايز الماهية من حيث هي ولا الصورة الوجودية من حيث علم تحققها
في الواقع دائما هو الوجود لكنه من حيث التجرد لا لخفاء بل لغاية ظهوره وشدة نور
الامكان في غاية حدة ای المرئی ٠م
البصر لذلك
قال اذ اعاين
الاعيان
الاعيان
الاعيان

العبد فقد وقع التمييز بالارباب

في لو لم يقع التمييز لفسر الاسم الواحد الالهي

من جميع وجوهه بما يفسر به الحق والمخلوق

يفسر بتفسير المذل الحسي ذاك لكنه

من وجه الحقيقة كما تقول في كل اسم

انه دليل على الذات وعلى حقيقة

من حيث هو والمسمى واحد ذا المعزيو

المذل من حيث المسمى والمعز ليس المذل

من حيث نفسه وحقيقته فان المفهوم

يختلف في كل واحد منهما

فلا تنظر الى الحق وتنزيه عن الخلق

والانتظار الى الخلق وتكوينه من الحق

وتنزهه وسبحه وقم في مقعد الصدق

وكن في الجمع كيف شئت ولن تشئ في الفرق

اي الحقيقة تستلزم الخلقية

استلزام الرب المربوب والخالق

للمخلوق والالهي للمألوه ما بينهما

من التضايف فليلاحظ

واحدهما بالغير الآخر

اي بحسب العارف وغيره

اي المعزه

اي المذل

فيتحد الكل في

هذه الدلالة

اي المعزه

دار الكلام فيه

معا فكثرة

لكن اتحدت

كثرتها فيه حتى صيرت

الموصوفة الاسماء كلها عينا

المسمى

المذل

تحرّ بالكل لركل تبتغي صلة السبق

فلا تتقي ولا تبقي فلا تتقي ولا تبقي

ولا تلقى عليك الوحي في غير ولا تلقي

الثناء بصدق الوعد لا بصدق الوعيد

فالحضرة الإلهية تطلب الثناء المحمود

بالذات فينبغي عليها بصدق الوعد لا

بصدق الوعيد بالتجاوز فلا تحسبنّ

الله يخلف وعده رسله ولم يقل ووعيده

بل قال ويتجاوز عن سيئاتهم مع انه

توعّد على ذلك فأثنى على اسمعيل

بانه صادق الوعد فدلّ ذلك على ان

في حق الحق لما فيه من طلب المدح

فلم يبق الا صادق الوعد فحسب

وما لوعيد الحق عن ثمانين

فان دخلوا دار الشقاء فانهم

على لذة فيها نعيم لمبتاين

نعيم جنان الخلد فالامر واحد

وبينهما عند التجلي لمبتاين

نسمي عذابا من عذوبة طعمه

وذلك كالقرو القرصاب

فصل حكمة روحية في كلمة يعقوبية

إنما خصت الكلمة اليعقوبية هنا بالحكمة الروحية لغلبة الروحانية

إن الدين عند الله الإسلام

قلت نرع هذه الحكمة معارضة الكريم ومولاه تعالى ودينه بما

ودين عند من عرفه الحق

الدين في اللغة يطلق بمعنى الانقياد يقع

تعالى للأنبياء ومن عرفه

طائعين عن أهل الصلاح لستحيانا منهم تؤدب إلى مجاهدة

المعاد لما أراده الله تعالى من النوع الوضع من عنده

من عرفه الحق تعالى قديم

كالخلفاء م

عند الخلق وقد اعتبر الله تعالى

استيقاف الدين من الانقياد يقال دان له إذا انقاد

راين وخضع فالدين من الانقياد ظاهرا وباطنا ٥

فالدين عند الله هو الذي

من المتيقنين رضي الله تعالى كما مر قبول الطبيعة المزاجية لها

وتصرفها الذاتي بذاتها وبوجب ما قبلته من تلك

الآثار العلوية رضي الله تعالى والتدبير الآخر تدبير الروح

وهو على تتميم تدبيره القبلي طلبا للاستكمال

والتخلق بأخلاق الله تعالى والتجلي لصفاته

وهذا النسبة لحاله رضي الله عنهم بأحوال المزاج

وتلقي النظر في مراعاة مصالحه والتتم

لأمر تدبير الروحي تدبير الروح للبدن

والنظر في مصالحه تدبير يتوقع منه البقاء

على الوجه الأصلح ويتضمن أيضا بالنسبة إلى

بعض النفوس الأفلاكية هذا التدبير والتتميم

بطلب البقاء على الوجه الأصلح مقصودا لعينه

يعني أنه الغاية بل بعض ذلك وبراعة الأمر

أخر وطلب أعلى أنه وهو التخلق والتجلي

والتشبه في ذلك كما مر والاتكال عن هذا التدبير

مخالف التدبير الأول وتدبير من النفوس

التي هي الصحيح الذي جاء

لا يعتقل الهوى

يعني على اللام كالتي في الصحيح الآخر

وقد تقدم أن الصحيح الأول

عليه السلام

لأول هو الذي

وعلم عرفت الله

ما أقدرنا إلى آخره

وليس الغرض

ونسلطنا وهو

عند الله

تلقاء انفسهم

عليه

فالدين

الذي

ودين عند من عرفه الحق

قوله الدين دينان الدين وان كان في الواقع وفي قول يعقوب عليه السلام ولكنا نعلم بحسب الوقوع انما هو دينان نعم احدهما يختص بالخواص وان شاركهم العوام في الاستدلال ٤ ب

قوله وعند من عرفه الحق وهم الانبياء اذ لهم هذا الدين من حيث هم كما انه لهم من الكتاب ٤ ج

قوله وهي عرفه من عرفه من الاولياء عن العلماء وانما عن الانبياء وانما كان هذا الدين دينا عند هم لانه لهم من حيث هم وقياسهم كما انهم من الكتاب والسنة ٤ ج

قوله ودين عند الخلق اخذوه من اشعار احكام الدين الاول التي ادركوها بالرياضة والمجاهدة ووضعوها لها اشارات في الكتاب والسنة واقوال الائمة بالتطبيق والاستدلال بل بطريق الذوق والوجدان ٤ ب ٥

قوله وقد اعتبر الله تعالى بقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وذلك لكونه موكدا للغرض من وضع الاحكام ومفيدا للمبالغة من الناظرين باعتباره كاعتبار ملة السنة والاجماع فلذلك كرر ذكرهما اولا وترك ذكرهما ثانيا اشعارا بانهم مبتدعون لا يشاركون ٤ ب

قوله فمن حكمه تعالى الخ اي ما يتزين به لكمال العلم اليقيني الذي به يتبرد الروح مصالح الدارين بعض الشرح والتصوف استوفيه الحقيقة الجامعة المنسوبة الى يعقوب عليه السلم اذ قال ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون والدين عبارة عما يطاع به بيانه ويروي بالفتح لقوله ولا تيأسوا من روح الله وهو واسع كان مرتبطا باستعمال الشرع والتصوف مفيدا للرضا الموجب للعلو المؤكد فلا تخف تبعد ٤ ب

قوله روحية الخ بضم الراء كما ذهب اليه صاحب الكوكب رضي الله عنه والفتح كما ذهب اليه الكرماني رحمه الله وانما كانت ثمرة الحكمة المبنية على قسمة الدين احكاما وروحية لان المعاني الملكية التي هي للدين اعني الانقياد والجزاء والعادة انما هي من شان الروح المجرد المدبر للبدن وانما كانت روحية بفتح الراء لان لكل واحد من تلك المعاني الملكية الروح الدائم السرمدي اما بالانقياد فلان من انقاد لاوامر الحق واستسلم لوجهه وجد الراحة القصوى في العاجل والآجل واما بالجزاء فلان من عرف ان الجزاء يترتب على اعماله واعماله من مقتضيات ذاته واستعداداته استراح من الاعتراض على غيره فلا يحقد الا نفسه ولا يواخذ الا نفسه واما بالعادة فلان من اعتاد لشيء الفه وفي الفه لم تقع الكلفة وفيه الراحة ٤ ج

وتخصيص هذه الحكمة الروحية بالكلم العقوبية لان يعقوب عليه السلام كان يعلم علم الانفاس والارواح وكان لكشفه روحانيا مشرب الروح والراحة لذلك قاله لبنيه لا تيأسوا من روح الله فانه كان يجد في مقام تجلي روح يوسف واخيه وجلنا اجماليا كما قال اني لاجد ريح يوسف ولا يجد عيانيا تفصيليا لذلك ابيضت عيناه من الحزن الخ

اصطفاه واعطاه الرتبة العلية على بنيه
الخلق فقال تعالى ووصى بها ابراهيم بنيه
ويعقوب يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين
فلا تموتن الا وانتم مسلمون اى منقادون
اليه وجاء الدين بالالف واللام للتعريف
والعهد فهو دين معلوم قوله تعالى
ان الدين عند الله الاسلام وهو

عبادة
والدين من عند الله هو الشرع الذى
انقدت اليه فالدين الانقياد
والناموس هو الشرع الذى شرعه الله
وعبر عن الله بالناموس مبالغة وبناء للمفعول
تعالى فمن اتصف بالانقياد لما شرعه
الله له فذلك الذى قام بالدين
واقامه اى انشاءه كما يقيم الصلوة

فالدين الذى من عند الله الى قوله هو الشرع الذى شرع الله لعباده

فالعبد هو المنتهي للدين والحق
هو الواضع للاحكام فالانقياد
عين فعلك فالدين من فعلك فما
رعدت الا بما كان منك فلما انت
السعادة لك ما كان من فعلك لذلك
ما انبتت الاسماء الالهية الا لافعاله
وهي انت وهي المحدثات فما ثار سبي

الباء وبا ثار سميت عبدا فانت لك
الله تعالى منزلته اذا اقمت
الدين ولنقدم الى ما نزعه لك
وسابسط في ذلك ان شاء الله تعالى
ما تقع به الفائدة بعد تبيين الدين
الذي عند الخلق الذي اعتبره الله فالدين
كله لله تعالى وكله منك ما منه الجزاء

وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها

الاصالة قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها

وهي النوامي الحلمية القائم بها الرسول

المعلوم بها في العامة من عند الله والطريقة

الخاصة المعلومة في الحرف فلما وافقت

الحلمة والمصلحة الظاهرة فيها الحلم

الالهي في المقصود بالبرايح الالهية

اعتبره الله اعتبار ما شرعه من عنده

تعالى

تعالى وما كتبه الله تعالى عليهم

ولما فتح الله تعالى بينه وبين قلوبهم

بالعناية ورحمة من حيث

ارادهم وازداد منهم

الشرف جعل في قلوبهم تعظيم

ما شرعوه يطلبون بذلك رضوان الله

على الطريقة النبوية المعرفة

بالتعريف الالهي فقال فما رعوها حق

رعايتها موراء الذين ترعوها الرهبانية

وما رعوها حق رعايتها الا

ابتغاء رضوان الله وذلك اعتقادا

فآتينا الذين آمنوا منهم اجرهم

وكثير منهم اي من ورائ الذين

شرع فيهم هذه العبادة فاسقون

اي الخارجون عن الانقياد اليها

والقيام بحقها ومن لم يثقل اليها لم

ينقل اليه مرعاه بما ترضينه لكن الامر

يقتضي الانقياد والاتيان للمكلف

اما منقادا بالموافقة واما مخالفا فالموفق

المطيع الكلام فيه لبيانه واما

المخالف فانه يطلب بخلافه الحلم

عليه من الله احد امرين اما التجاوز

اي يطلب ان يحلم الله

عليه باحد الامرين

والعفو ولما لا خذ على ذلك

ولا بد من احد مما لا مر لا مر حق في نفسه ومقتضى

فعلى كل حال صح انقياد الحق له

عليه لا فعاله وما هو عليه من الحال

فالحال هو المؤثر فمن هنا كان الدين

جزاء اي معاوضة بما يسر وبما لا يسر

فبما يسر رضي الله عنهم ورضوا عنه

هذا جزاء من ظلم منا نذقه

عذابا لا يسرا هذا جزاء بما لا يسر

ويتجاوز عن سيئاتهم هذا جزاء

فصح ان الدين هو الجزاء وكما

ان الدين هو الاسلام وكما

هو عين النقيد فقد انقلنا الى ما يسر

والى ما لا يسر وهو الجزاء وهذا لسان

الظاهر في هذا الباب وما ظهر فيه باطنه

فانه تجلى في مرآة وجود الحق

فلا يعود على الممكنات من الحق الا

ما تعطيه ذواتهم في احوالها فان

لهم في كل حال صورة فيختلف صورهم

لاختلاف احوالهم فيختلف التجلي

لاختلاف الحال فيقع الاثر في العبد

بحسب ما يكون عليه فما اعطاه الحق

سواء فلا اعطاه ضد الخير

غير انه موسم ذاته وعدمها

فلا يمن الا نفسه والجملة الا

فلله الحجة البالغة في علمه

بهم اذ العلم يتبع المعلوم ثم

الامر الذي فوق هذا في منهل هذا

المسئلة ان الممكنات على اصلها من
العدم فليس وجودها او وجود الحق
بصور ما هي عليه الممكنات في انفسها
داعيا فها فقد علمت من لم يتقدم من ايامك
وما يعقب كل حال من احوالك فهي
عقوبة وعقابا وهو نائح في الخير
والشر غير ان المعرف سماه في الخير ثوابا

وفي النزعة بابا ولهذا سميناه شرح
الدين بالعادة لانه عاد عليه بما يقتضيه
وشرط طلبه حال فالدين العادة

كقول الشاعر

لديك من امم الخير قبلها اي عادك
ومعقول العادة ان يعود الامر بعينه
الى الحال وهذا ليس ثم فان العادة
فيما يحسن فيه من الحالة والعقاب فان ذلك
الامر لا يعود بعينه انما يعود جزاء ما
يقتضيه حال العبد ٥ ح

قوله والتشابه في الصور موجود فان
كل واحدة من تلك الصور وان كانت
مغايرة في تشخصها للصورة الاخرى
لكنها باعتبار ان كل واحدة منها
صورة تشخصية لحقيقة واحدة اشتمال
واشباه وتكرار الاشباه باعتبارها به
التشابه عود دليل تكرار ظهور الحقيقة
الواحدة في تلك الصور

تكرار الكلي العادة حقيقة واحدة معقولة

واحدة والتشابه في الصور موجود

فنخبر بذلك نعلم لزيد عين عمرو في النسبة

الدلو علت تلك نسبة هي حقيقة

واحدة والواحد لا يتكرر في نفسه

ونعلم ان زيدا ليس عين عمرو في

التشخصية فتشخص زيد ليس شخص

عمرو مع تحقق وجود التشخصية

بما هي شخصية في الاثنين تقول في

الحس علمت لهذا السبب ونقول في الحكم

الصحيح لم تعد فما لم تعد لا توجب

ولم تعد توجب كما ان لم جزاء

توجب ولم جزاء توجب فان الجزاء

ايضا حال في الممكن من احوال الممكن

وهذه مسئلة اغفلها علماء هذا
الصوفة
اللسان البيان
اللسان اي اغفلوا ايضا عليها
سر القدر المتحكم على الخلائق في
ما ينبغي لانهم جهلوها فانيا عن
الطبيعة لذلك يقال في الرجل
والورثة انهم خادموا الامر الالهي
واعلم انه كما يقال في الطبيب انه خادم

في العموم ومنهم في نفس الامر خادموا
احوال الممكنات وخدمتهم من جملة
احوالهم التي هم عليها في حال بقوت
اعيانهم فانظر ما اعجب هذا الامر
الحاكم المطلوب هنا انما هو واقف
اما عند رسوم مخدومه لا بالحال او
بالقول فان الطبيب انما يصير

يُقالُ فيهِ خادمُ الطّبيعةِ لو مَشَى

بحكمِ المُساعَدةِ لها فانّ الطبيعةَ

قد اعطتهُ في جسمِ المريضِ مزاجًا

خاصًّا بهِ سمّي مرضًا فلو ساعدها

الطبيبُ خدمةً لزادَ في علّةِ المرضِ بما

انضاف اليه وانما يزيدُ عاطلًا للصحّةِ

والصحّةُ من الطبيعةِ ايضًا بانشاء

مزاج

مزاجٌ آخرُ يخالفُ هذا المزاجَ فاذنْ

ليسَ الطبيبُ بخادمٍ للطبيعةِ وانما هو

خادمٌ لها من حيثُ انها تُصلحُ جسمَ

المريضِ وليسَ ذلكَ المزاجُ الّا

الطبيعةَ ايضًا في حقّها بنسبةٍ

من خاصٍّ وجهٍ عزيزٍ عامٍّ للنوعِ الانسانيّ

لا يصحُّ في مثلِ هذهِ المسألةِ فالطبيبُ

قوله كذلك الرسل ودرثتهم لسعوا في خدمة الارادة الحق مطلقا لان حكم الحق احوال المكلفين عاد وجهين احدهما الامر مع الارادة وقوع المامور به والاخر الامر مع عدم ارادة

خادم الخادم اعني للطبيعة

لذلك الرسل والورثة في خدمة

الحق والحق على وجهين في العالم

في احوال المكلفين فيجري الامر

من العبد بحسب ما تقتضيه ارادة

الحق وتتعلق ارادة الحق بحسب

ما يقتضي به علم الحق وتتعلق علم

الحق على ما اعطاه المعلوم من

ذاته فما ظهر الا بصورته فالرسول

والوارث خادم لزيد الالهي بالارادة

الخادم لارادة فهو يرد عليه به

طلب السعادة المكلف فلو خلم

ارادة الالهية ما نفع ونافع

الا بها اعني بالارادة فالرسول

قوله لا خادم الارادة لان الارادة تكون مخالفة للامر المكلفين فهو خادم الامر المكلفين لا غير

والوازر طبيب اخراوي للنفوس

منقاد لامر الله حيث امره فيظر

في امره تعالى وينظر في ارادته

ولا يكون فيراه قد امره بما يخالف ارادته

ولا يكون الامر بذلك هذا كان لام

فاراد الامر فوقع وما اراد وقوع

ما امر به المامور فلم يقع من المامور

فنسي

فسمي مخالفة ومعصية فاسئول

مبلغ لاغيره هذا قال سيبقي

سورة هود واخواتها لما تحوي

عليه من قوله فاستقم كما امرت

فنسيه كما امرت فانه لا يدري

هل امر بما يوافق الارادة فيقع

او بما يخالف الارادة فلا يقع

وليس المقصود الا ان يطلع في ارخاص لا غراض

ليس المقصود من عرفنا الكشف الذي اطلعه الله عليه الا ان يطلع

العبد على بعض الامور لا على كل ما يعلمه الله تعالى كما قال

تعالى ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء قيل عليه

ان قوله صلى الله عليه وسلم فعلمت علم الاولين والآخرين مدرك

على عمومه اطلاعه وان كان في بعض الاوقات واحيانا

عبر بالجزء الاول اذ لم يدرك

على اطلاعه على علم

الاولين والآخرين الا على

جميع ما يعلمه الله تعالى او معلوماته

الاولين والآخرين امور خاصة

بالنسبة الى معلومات الحق تعالى

وتقدس

عين بصيرته

انه يحتمل ان المكوار اطلاع على

جميع المعلومات ما اطلع عليه

تعالى اياه والا لكان كذبا

الحديث لو سلم عموم الحديث

لجميع معلوماته تعالى

لم يحط علما بالكل

الا اجمالا بمقام الرد

والتسليم فيما هو العلم

والمنع فيما هو العلم بمقام العلمية

ولم يدرك احكام ارادة البعد وقوع

المراد اخر كشف الله بصيرته فادرك

اعيان الممكنات في حال بقائها على ما هي

عليه فيحكم عند ذلك بما يراه وهذا قد

يأخذ احاد الناس ايضا في اقطار

لا يكون منتصبا قال ما ادري

ما يفعل في دار ايام فصرح بالحجاب

قال ما ادري ما يفعل

ولا يلزم فصرح

وليس المقصود الا ان يطلع في ارخاص الاغراض

فص حكمة نورية في كلمة يونسية

اناخصت لظهور سلطنة النور العلية

هذه الحكمة انبساط نورها على حضرة

قلت هذه الحكمة جعلت رضي الله عنه موضعها الذي

الخيال وهو اول مبادئ الوحي الالهي

اي انبساط النور وامتداده على

حضرة الخيال مبادئ الوحي هنا

في اهل العناية تقول عائشة رضي الله عنها

اول ما بدئ به رسول الله

اي اول

صلى الله عليه وسلم من الوحي

صاحبه على ما يطلع الحضرة المناكيه من المعنى الذي هو الصورة الخيالية

مثاله وذلك المعنى هو مراد الله من صورة الرؤيا وهذا انبساط

اول مبادئ الوحي للانبياء الذين هم اهل العناية الكلية

ولهذا كانت المنامات والوحي من مشكاة واحدة

الرؤيا الصادقة وكان لا يرى

رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح تقول

الحفاها وإلى هنا بلغ علمها الغير

وكانت كمدة له في ذلك ستة اشهر

ثم جاءه امر الملك وما علمته لنبي رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد قال لنا الناس نيام فاذا

ماتوا انتبهوا وكل ما يرى في حال

يقظته

يقظته وهو من ذلك القبيل فان الخلق في

الحال وهو فيما سنة نيام

بل عمن في تلك الدنيا تلك المنامة

انما هي منام في منام فكل ما يرى من

زمان الرؤيا وسواء كان ذلك في

حال الخيال او في حال اليقظة

هذا القبيل فهو الذي عالم الخيال

وهذا يعبر اي امر الذي يرى في

نفسه على صورة كذا ظهر في

في منام وعدد ايضا صلى الله عليه وسلم كذلك فان

جميع ما ورد في زمان عن من الكتاب والسنة في صفة

الحق ما يوم التشبيه كاليد والرجل والمكان وغير ذلك وذلك

نزول الى حضرة الخيال للتفهيم اذ في هذا العالم لا يمكن ادراك الحقايق

المجردة عن لباس الصور الحاصلة في القوة الخيالية وكذا لا يمكن في هذا العالم ادراك

الا له مجردا عن عالم الخيال في حق اكثر الخلق فلذا تكلم الكتاب والسنة في الذات والصفات

من عالم الخيال ه ح

صورة غيرها فيكون العابر من

هذه الصورة التي أبصرها

النائم إلى صورة ما من الصور

عليه أن أصاب كظهور العلم في صورة

اللبن فعبر في التأويل من صورته

اللبن إلى صورة العلم فتأول أي

قال ما لك هذه الصورة اللبنية

إلى صورة العلم ثم إنه صلى الله

عليه وسلم كان إذا أوى إليه أخذ عن

المحسوسات بالمتلقاة فيجيء وغاب

عن الحاضرين عنه فلا يراه

عنه يرد فما أدركه رآه في حضرة

الخيال كرؤيته الأولى تماما لذلك

أو لم يمثل له الملك رجلا فذلك من

حضرة الخيال فانه ليس برجل وانما

هو ملك قد دخل في صورة انسان

فعبره الناظر العارف حتى وصل الى

صورة الحقيقة فقال هذا

جبريل اتاكم يعلمكم امر دينكم

وانما قال لهم ردوا على الرجل

فسماه بالرجال من اجل الصورة التي

ظهر لهم فيها ثم قال هذا جبريل

فاعتبر الصورة التي مثل هذا

الرجل المتخيل اليها فهو صادق في

المقالتين صدق المثبت في اثبته

الحسية وصدق في نفيه هذا جبريل

فانه جبريل بذاته وقال وقف عليه

السلام الى رأس احد عشر

لو كبا والشمس والقمر رأيتهم لي
ساجدين فرأى إخوته في صورة
الكواكب ورأى أباه وخالته في
صورة الشمس والقمر هذا من جهة
يوسف ولو كان من جهة المربي
كان ظهور إخوته في صورة الكواكب
وظهور أبيه وخالته في صورة

الشمس والقمر دالا لهم فلما لزم يعلم
بما رآه يوسف كان الادراك من يوسف
في خزانة خياله وعلم ذلك يعقوب حين قصها عليه
فقال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك
فيكيدوا لك كيدا وهم بر ابناء عز ذلك
الكيد فالحقه بالشيطان وليس
الأعين الكيد فقال لم الشيطان
اي ليس ما دل يعقوب الأعين الكيد وذلك لانه نفي للفعل
والعلاقة مع يوجب عن بنيه مع انهم ارتكبوا ذلك ح

للانسان عدو مبين لي ظاهر

العداوة ثم قال يوسف بعد ذلك

في اخر الامر هذا تاويل رؤياي

من قبل قد جعلها ربي

حقا اي اظهرها في الحس

بعد ما كان في صورة الخيال

فقال له النبي صلعم

عليه السلام النائم ينام فاذا

مات او انتبه فكان قول يوسف

قد جعلها ربي حقا بمنزلة

من راى في نومه انه قد

استيقظ من رؤياها ثم عبرها

رؤيا رآها

فلم يعلم انه في النوم عبثه

ما برح فاذا استيقظ يقول

عليه

رأيت ليلة ولدتها كأني استيقظت

وأولتها بكذا هذا مسلك ذلك فانظركم

بين إدراك محمد صلى الله عليه وسلم

إدراك يوسف عليه السلام في أخر أمره

حيث قال هذا تأويل رؤياي من قبل

قد جعلها ربي حقا معناه حسا

أي محسوسا وما كان الا محسوسا

فإن

فإن المثال لا يعطي أبدا إلا

المحسوسات

المسموعات ليس له غير

ذلك فانظر ما أشرف علم

ورثة محمد صلى الله عليه وسلم

وسأبسط القول في هذه الخصة

بلسان يوسف لتحدي ما تقف عليه

انشاء الله تعالى فتقول أعلم لنا المقول

أي ما يقال عليه يوسف الحق في العرف العام

علة لقوله اى كون ماسوى الحق اى مسمى العالم ظلا للحق عدم نسبة الوجود
الى العالم فوجود العالم ظل الحق وليس الظل عبارة عن عدم كما
استنارة المحل بنور الشمس يحجب الشخص عنه لا ان الظل

قوله ظل الله اى ظل الحق

عليه سوى الحق اى مسمى العالم هو

بالنسبة الى الحق كالظل للشخص

فهو ظل الله فهو عين نسبة الوجود

الى العالم لان الظل موجود

بالحس فى الحس ولكن اذا كان ثم من

يظهر فيه ذلك حتى لو قدرت

عدم من يظهر فيه ذلك الظل

كان

كان الظل محققا غير موجود

فى الحس بل يلوح بالقوة فى ذات

الشخص المنسوب اليه الظل فحل

ظهور هذا الظل المسمى

المسمى بالعالم انما هو اعيان الممكنات

عليها هذا الظل فيدرك من

هذا الظل بحسب ما امتد عليه فمن

اى على المحل

وجود هذا الذات ولكن باسمه

النور وقع الادراك وامتد هذا

الظل على اعيان الممكنات في

صورة الغيب المجهول الا ترى

الظلال تضرب الى السواد وتشرب اليه

ما فيها من الخفاء لبعد المناسبة

بينها وبين النور الذي هو ظله

ولو كان الظل المتد على عين الشمس

لما اثرت فيه ظلمة الليل

ولو كان الشخص ابيض فظله هذه المنابة

الا ترى الجبال اذا بعدت عن البصر

الناظر تظهر سودا وقد تاوه في

اعيانها على غير ما يدركها الحس

من اللونية وليس ثم علة الا

البعد ولذة السماء فهذا ما

انتجه البعد في الحس في الاجسام

الغير النيرة وكذلك اعيان الممكنات

ليست نيرة لذاتها معدومة

ولما اتصفت بالنور لكرم

تتصف بالوجود لذا الوجود نور غير

لان الاجسام النيرة يعطى فيها

البعد في الحس صغرا فهذا تاثير

آخر للبعد فلا يدركها الحس

والنور يفيد الوجود والنور اعيان الشمس تحت تعلق
بها العلم مع عدم التغير والوجود الطباع التي في محل العلم او تورثه
في الخارج والاعيان الثابتة لما لم يكن لها الطباع في علم الحق امتنع
التعدد هناك فقل لها ثابتة
في علم الحق
لا موجودة
فيه فلا يلزم
من ثبوتها تعدد
القدماء

الاجسام النيرة ذواتها

كثيرة عن ذلك القدر والكثرة

كميات كما يعلم بالدليل اذ

الشمس مثل الارض في الجرم مائة

وستة وستون ربع وثمن مرة

وهو في الحس على قدر خرم الترس

مثلا فهذا اثر البعد ايضا فما يعلم

يعني ان البعد يقتضي المقادات
تارة بحسب النسبة وتارة بحسب
المقدار فظهور الكبير صغيرا بسبب
البعد ضرب مثل لظهور نور الوجود
المطلق ميقاتا بحسب القابل
لبعد المناسبة بين
كالطارق والمقتدة

فما العالم إلّا قدر ما يُعلم من الظلّ

فتيهك من الحق على قدر ما يجهل من الشخص الذي عنه كان ذلك

وما ظلّ له يُعلم ومن حيث ما يُجهل

ما في ذات ذلك الظلّ من صورة

شخص من امتدّ عنه بجهل من الحق

فلذلك نقول لنا الحق معلوم لنا

وجه مجهول لنا فرجه أكثر

إلى ربك كيف مدّ الظلّ ولو شاء

لجعله ساكنا أي ثابتا فيه

بالحق يقول ما كان الحق ليجعل

للممكنات حتى ظهر الظلّ فلولا

كما بقي من الممكنات التقاظم

لها عين في الوجود ثم جعلنا الشمس

عليه دليلا وصوا سمه النور الذي
قلناه وينبهك له الحس فان الظلال
رايته لها عين لعدم النور
ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا دائما
قبضه اليه لانه ظله فمنه ظهر واليه يرجع
واليه يرجع الامر كله فهو هو لا غيره
وكل ما تدركه فهو وجود الحق

ذا اعيان الممكنات فمن حيث عالميته الحق
هو وجوده ومن حيث اختلاف الصور
فيه هو اعيان الممكنات فلا يزول
عنه باختلاف الصور اسم الظل الذي
لا يزول عن باختلاف الصور اسم العالم
اول اسم سمي الحق فرجيت احدية
لانه ظل هو الحق رأينه الواحد

الصور
للظل حيثيات فمن حيث احديته
اصله وللابتهاك ومن حيث كثرة الصور
الصور والتي هو

الواحد من حيث كثرة الصور

هو العالم فتفطن وتحقق ما اوضحته

لك واذا كان الامر على ما ذكرته

لك فالعالم متوهم ماله وجود حقيقي

وهذا معنى الخيال اي خيل

لك انه امر زائد قائم بنفسه

خارج عن الحق وليس لك ذلك

في نفس الامر لا تراه في الحس

متصلا بالشخص الذي امتنع عنه

يستحيل عليه لانفكاك عن

ذلك الاتصال لانه يستحيل علي

الشيء انفكاك عن ذاته فاعرف

عينك ومن انت وما هويتك وما نسبتك الى

اي من بين هذه الاعيان التي هي صور ذلك الظاهر

الحق وبما انت حق وبما انت عالم وهوي

ما في بما انت استفهامية لحظ فيها على الاستفهام

وماسا وغيرها كل هذه الألفاظ

وفي هذا تفاضل العلماء فعالم

وأعلم فالحق بالنسبة إلى ظل خاص

صغير وكبير وصاف وأصفى

كالنور بالنسبة إلى حجابه عز

الناظر إلى الزجاج يتلوّن بلونه

وفي نفس الأمر ليس له لون

هذا

هذا تراه ضرب مثال الحقيقتك

بزبك فإن قلت لزنر الثغر أخضر خضرة

الزجاج صدقت وشاهدك

الحس ولئن قلت إنه ليس بأخضر

وراديك لونه كما أعطاه لك الدليل

صدقت وشاهدك النظر العقلي

الصحيح بدا نور ممتد عن ظل

هذا إشارة إلى النور بالنسبة إلى حجابه الصافية
واصفى فإنه نور ممتد عن ظل موضع الزجاج
الصافي الشفاف لظهور الحق في عالم الأرواح
من العقول والنفوس المجردة ظهورا نوريا فإنه
إذا ظهر بصور روحانية عقلية

هو عين الزجاج فهو ظل نوري
لصفاية كذلك المتحقق منا بالحق بتعظيم
لصفاية صورة الحق فيه اكثر تعاظم
في غيره فمنا من يكون الحق سمعه
وبصره وجميع قواه وجوارحه
بجلالات قد اعطاها الشرع
الذي تخبر عن الحق ومع هذا

عين الظل موجود فانّ الضمير
سمعه يعود عليه وغيره من العبيد
ليس كذلك فنسبة هذا العبد اقرب
الى وجود الحق من نسبة غيره
العبيد واذا كان الامر على ما قررناه
فاعلم انك خيال وجميع ما تدركه تمّا
تقول فيه ليس انا خيال فالوجود كله

خيال في خيال والوجود الحق انما هو

لله خاصة من حيث ذاته وعينه

لا من حيث اسماؤه بان اسماؤه لها

مدلول للفرد المدلول الواحد عينه وهو غيره

المسمى والمدلول الآخر فايدك عليهما

بفصل ذكر الاسم به عن هذا الاسم الآخر

وتميز فاين الحق من الظاهر

ومن الباطن وأين الأول من الآخر

فقد بان لك انما هو كل اسم عين الاسم

الآخر وبما هو غير الاسم الآخر فبما هو عينه

هو الحق وبما هو غيره هو الخلق المتخيل

الذي كنا بصدده فسبحان منزه تنزيه

لذاته لا دليل سوى نفسه ولا ينبئ

كونه الا بعينه فما في الكون الا ما دلت

اي ثبات الاكوان باسمها بعينه وذاته لا غيره من اسمائه

وغيرها ومن ذلك يلزم ان الموجودات الكونية

بحيث يدل عليها الاحدية لا غير وما ايجدنا

في الخيال ليس الا ما دلت عليه الكثرة

عليه الواحدية وما في الجبال الا ما دلت عليه

اللات فمن وقف مع الكثرة كان مع

العالم ومع اسماء الالهية واسماء العالم

ومن وقف مع الاحدية كان مع الحق حيث

ذاته الغنية عن العالمين ولذلك كانت غنية

عن العالمين فهو عين غناها عن نسبة

الاسماء اليها لان اسماءها لها كما تدل عليها

تلك على مسميات اخر تحقق ذلك

انزلها قل هو الله احد من حيث

عينية الله الصمد من حيث

استنادنا اليه لم يلد من حيث

صمديته ونحن لم يلد لذلك

لم يكن له كفوا احد لذلك فهذا

نحن فافهم ذلك بقولنا قل

هو الله أحد وظهرت الكثرة

بنعوته المحلومة عندنا فخر

تلد ونولد ونحن نستند اليه

ونحن الفناء لبعضنا البعض وهذا

الواحد منزه عن هذه النعوت وهو

غني عنها كما هو غني عنا وما للحق

نسب الا هذه السورة الاخلاص

وفي ذلك تزلت فاحدية الكثرة من حيث

الاسماء الالهية التي ظلتنا

احدية الكثرة واحدية الله

من حيث لعينه عنا وعن اسمائه

الالهية احدية العين وكلاهما

يطلق عليه لاسم الاحد فاعلم

ذلك فما اوجد الحق الظلال

Powered by Google

وجعلها ساجدة متقية عن اليمين

والشمال لادراك لك عليك وعليه

لتعرف من انت وما نسبتك اليه

وما نسبته اليك حتى تعلم من

اين ومن اي حقيقة المهية

اتصف ما سوى الله بالفقر الكلي

الى الله وبالفقر النسبي بافتقار

بعضنا

تجلى لبعض وحتى

تعلم من اين ومن اي حقيقة

اتصف الحق بالغنى عن الناس

والغنى عن العالمين واتصف

العالم بالغنى اي بغنى

بعضه عن بعض من وجه ما هو

اي ومن اي حقيقة اتصف العالم

ما هو عين ما افتقر الى بعضه

به قامت العالم مفتقرا الى الاسباب

بلا شك افتقارا ذاتيا واعظم

الاسباب له سببية الحق

التي بها يفتقر العالم

اليها سوى اسماء الاهية كذلك

اسم يفتقر العالم اليه من عالم

مثله او عين الحق فهو الله

اي يفتقر العالم الي ذلك الاسم من عالم مثله اي من
حيث ما يقتضيه ماهيته وذاته واستعداده الافتقار الي
ذلك الاسم المعين للمناسبة المتحققة بين هذا الكون ان
الموجود لي ذلك الاسم فيستفيد منه الوجود ه ح

الغني

الغير ولذلك قال يا ايها الناس

انتم الفقراء الي الله والله هو الغني

الحميد ومعلوم ان لنا افتقارا

من بعضنا لبعضنا فاسماؤنا

اسماء الله تعالي اذ اليه

الافتقار بالكل واعياننا في

نفس الامر ظله الغير فهو هويتنا

وقد صعد نا لك السبيل اى احدية الفاعل
في الكل وهو اسم الله تعالى ٤٥ ب

يهدي السبيل من احدية الفاعل الى الصفة
الصفة احدية الذات ٤٥ ب

الامر بيننا وقد مهدنا لك السبيل فانظر

باعتبار التعين والاضافة التي من هاظلك

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

فصل حكمة احدية في كلمة هوية

انما خصت الكلمة الهوية بالحكمة الاحدية
لان كشف سرود عليه اللام احدية الكثرة والاعتبار
الالهية المنسوبة الى الذات الالهية وهي في الحقيقة احدية الرب

ان الله الصراط المستقيم

ظاهر غير خفي في العموم

في صغير وكبير غنية وجهول امور وعليم

ولهذا اي لهذه الغنية رحمته كل شيء من حقير وعظيم

اي رحمته الرحمانية فان الخير
اعم من المال يجمع الامور فهو الرحمان لكل
من هو مالك والهه ينتهي اليه كل طريق
ويرجع كل غاية ٥ ك

قوله ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها وفيه ان الله الصراط المستقيم ٥ م يعني ان هو الصراط المستقيم ماخوذ فرعها ٥

ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط

مستقيم فكل ما شئ فعلي

صراط الرب المستقيم فهو غير

المغضوب من عليهم هذا

الوجه ولا الضالين فكما كان

الضلال عارضا لذلك الغضب

صفة الصراط

اذا كان الامر على
ما قررناه وبينا لك من
الغرض كذلك الخضر
الا هو بالخرق

الالهي عارض والمال الى الرحمة

التي وسعت كل شيء وهي السابقة

وكل ما سوى الحق دابة فانه زوج

وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها

بخيره فهو يلتمس لهم التبعية

للذي هو على صراط المستقيم

فانه لا يكون صراطا الا بالمشي عليه

نعم

اذا دلك الخلق على الحق فقد دل لك الحق

ولا دلك الحق على الحق فقد اتبع الخلق

فحقق قولنا فيه وتولى كله الحق

فما في اللوح محو ولا تراه مالة نطق

وما خلق تراه العين الا عينه حق

ولكن يودع فيه لهذا صورة ما

Marginalia and commentary text in Arabic surrounds the main text.

اعلم ان العلوم الالهية
اللذوقية الحاصلة لاهل الله
مختلفة باختلاف القوى
الحاصلة منها مع كونها
ترجع الى عين واحدة فان
الله تعالى يقول كنت سمع الذي
يسمع به وبصره الذي يبصر به
ويل

ذلك الذي يبطن درجة
الذي يسمى بها ذكر ان موتية
هي عين الجوارح التي هو عين
العبد فالموتية واحدة والجوارح
مختلفة ولكل جارحة علم من
علوم الاذواق يخصها من عين
واحدة تختلف باختلاف الجوارح

قوله من علم الانسان اى علم بحمل الانسان على حمل الله بيننا وبينهم الحمد يا قيام العالم

كالماء حقيقة واحدة تختلف

في الطعم باختلاف البقاع

فمنه عذب فرات ومنه ملح اجاج

ونظيره قوله تعالى نسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل

وهو ماء في جميع الاحوال

لا تتغير عن حقيقته وان

اختلف طعومه وهذه الحكمة

من علم الانسان وهو قوله تعالى

اى علم يحمل بالسلوك

قوله من علم الانسان كالاشارة الى الغيبية من علم الاعيان واستماع كلامه من علم الاذان والتعرف بالعقيدة من علم الايدي

قوله وهذه الحكمة اى هذه الحكمة التي هي من العلوم التي تحصل بالسلوك والسلوك الظاهر بالانسان قال ملاحظا قوله تعالى ولو انهم اقاموا

في الاكل لمن اقام لبه للاكلوا من

فوقهم ومن تحت ارجلهم فان الطريق

الذي هو الصراط هو السلوك عليه

والمشي فيه والسعي لا يكون الا

بالانسان فلا ينتج هذا النتيجة

اي هذه من اخذ النواصي بيده هذا

في اخذ النواصي بيد من هو

على صراط مستقيم الا هذا الفرد

في الكل

الخاصّ علوم الأذواق

فتسوق المجرمين وهم الذين

استحقوا المقام الذي ساقهم

اليه بترك الدهور التي اهلكتهم

نفوسهم فهو يأخذ بنواصيهم

والريح تسوقهم وهي عين الاهواء

التي كانوا عليها الى

جهنم وهي البعد الذي كانوا

يتوهمونه فلما ساقهم الى ذلك الموطن

حصلوا في عين القرب فزال البعد

فزال سبي جهنم في حقهم

فازوا بنعيم القرب من جهة

الاستحقاق لانهم مجرمون

فما اعطاهم هذا المقام الذوقي

ويقولون للاصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله

چو مبصر در نظر تدبیر کردد بصر را دراک دیگر کردد

الذين كانوا لا يخوض فيها ويقتضي
المستحقون الدائمة الذاتية لخلقك
المنة كرامتك بالجنة لهم على صراط
الرب المستقيم فهو يسلك بهم
عليه حتى يصلوا اليك لان
الرب

من جهة المنة دائما أخذوه

اي من خارج انفسهم ٥ و

بما الحقته حقائقهم من اعمالهم

اعيانهم الثابتة بيان ما

التي كانوا عليها وكانوا في

المستقبل

السعي في اعمالهم على صراط

المقتضي تربية السعيد على
حسب الاصناف
الداعية الى
فعال لائقة

الرب مستقيم لان نواصيهم

كانت بيد من له هذه الصفة

فامنوا بانفسهم وانما امنوا بحلم

الهائلون ٥ ق

الجبر الى ان وصلوا الى عين

القرب ومن اقرب اليه

منك وللك ان تتصرف وانما هو

لقوات شديط الابعاد وهي

بصر فانه فلسوف تخطاه بصره

جديد وما خص ميتا من ميت

لبراءة عن كلة ترض لعيون

ما خص بعيد في القرب بقي

ومن اقرب اليه من حبل الوريد

وما خص انسانا من انسان فالقرب

الالهي والخفاء به في الاخبار

الالهي فلا اقرب ولا ابعد من ان

تكون هويته عين اعضاء العبد

وقوله ان عينه تعالى بعينها

موجودة في كل صغير وكبير وليس

العبد سوى هذه الاعضاء

والقوي فهو حق منهوك في خلق

منهوم فالخلق معقول والحق

محسوس مشهود عند المؤمنين

وأهل الكشف في الوجود وما عدا

هذين الصنفين فالحق

عندهم معقول والخلق منهوك

فهم بمنزلة الماء الاجاج

والطائفة الرابعة كالماء العذب
الفرات السائغ شرابه فالناس عليه قسمين
من الناس من يمشي على طريق يعرفها
ويعرف غايتها وهي حقة صراط مستقيم
ومن الناس من يمشي على طريق يجهلها ولا يعرف
غايتها وهو عين الطريق الذي عرفها
الصنف الاخر فالعارف يدعو الى

الله

الله على بصيرة وغير العارف
يدعو الى الله على التقليد والجهالة
فهذا علم خاص بالسالك من اسفل
سافلين للارجل السفلى
من النخص وانفل منها الحقا
وليس الا الطريق فمن عرف الحق
عين الطريق عرف امر على ما هو

عليه ففيه جل وعلا يسلك

وليسافر اذ المعلوم آلهوه وهو

عين السالك والمسافر فلا

عالم الا هو فمن انت فاعرف

حقيقتك وطريقتك فقدبان

لك الامر على لسان الترجمان

لو فهمت وفي لسان حق فلا يفهمه

الا من

الامن فهمه الحق فانه للحق نسابه

ووجوها مختلفة الا ترى عادا

اي المظاهر العارفة بالله الداعية الى الحق وهي

قوم هود كيف قالوا هذا عارض

ممطرنا فظنوا خيرا بالله وهو

عند ظن عبده به فاضرب لهم الحق

عن هذا القول فاخبرهم بما هو انتم

الذي اقالوه ومن هذا عارض ممطرنا

واعلى في القرب فانه اذا امطرهم

فذلك حظ الارض من الحبة

فما يصلونه الى نتيجة ذلك المطر الزاع

لبجد فقال بك مرة ما استجلتم به ريح

فيها عذاب اليم فجعل الريح تلك

الى ما فيها من الراحة لهم فان

بهذه الريح اراحهم عن هذه

الهيا كل المظلمة والمسالك

الوعرة والسدف المدلهمة وفي

هذه الريح عذاب اي امر

تستعذبونه اذا ذاقوه الا التي جعلهم

لفرقة المالوف فباشرهم العذاب

وكان لهم اذ رأوها كما يكون

كل شيء بامر ربها فاصبحوا لا يرى

الا مساكنهم

وهي جثثهم

عمرها أرواحهم الحقيقة فزالت

حقيقة هذه النسب الخاصة

وبقيت على هياكلهم الميتة

الخاصة بهم من الحق التي ينطق

بها الجلود والأيدي والأرجل

وعدمت الأنواط والأفلاذ

وقد ورد النص الإلهي بهذا كله

والعارف يقول السمع عين الحق
وهذا ما بقي من القوى والاعضاء
فما كل احد عرف الحق فتفاضل الناس
وتميزت المراتب فبان الفاضل
والمفضول واعلم انه لما اطلعني
الله واشهدني اعيان رسله عليهم
السلام واثنيانية كلهم البشريين
من آدم الى محمد صلى الله عليه
وسلم وعليهم اجمعين في مشهد
أقمت فيه بقرطبة سنة ست
وثمانين وخمسمائة ما كان في احد
تلك الطائفة الا مولود عليه السلام فانه
اخبرني بسبب صحبتهم ورأيته رجلا
ضخما في رجال حسن الصورة
وكونه ضخما صورة كمالية ونعتية في النهود حسن
صورة ولطف محاورة اشارة الى عجمة
اعتدال التصوري وكمال عرفانه
واستعداد المعنوي ٥ و

لطيف المحاورة عارفا بالامور

كاشفا لها ودليلا على كشف قوله

ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها

لربي على صراط مستقيم وأي آية

للخلق اعظم من هذه ثم من اتقان الله

علينا ان اوصل الينا هذه المقالة

عنه في القرآن ثم تمتمها الجامع

للكل

للكل محمد صلى الله عليه وسلم

بما اخبر به عز الحق بانه عين السمع

والبصر واليد والرجل واللسان

اي هو عين الحواس والقوى

الروحانية اقرب من الحواس فالتقي

بالابعد المحدود عن الاقرب المجهول

الحد فترجم الحق لنا عن نبيه هود

ويقال قد ترجم كلامه اذا فسره بلسان آخر ومنه
الترجمان والجمع التراجم مثل زعفران وزعافر
وصحمان وصحامح ويقال ترجمان ولكسان
بضم التاء بضم الجيم فيقول ترجمان مثل يردع
ويردع ٥ ص

عز المال والتجمل
والتزين عن الخواص
اذهب حالة في
المحال الجسمانية
متقدة بمقاديرها
محدودة بحدودها
فالتقي بما حت
الاقرب المجهول الحد
يعني الروحانية
فانه تعالى اذا كان
عين الاخص
الابعد المحدود فان
كان عين الاقرب
الغير المحدود
او المجهول
في التحديد
اولى ٥

مقالة لقومه بشري لنا وترجم

رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الله مقالة بشري لنا فكمل العلم

في صدور الذين أوتوا العلم

وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون

فانهم يستروها دلت عروقها

حسدا منهم ونفاسة وظلما وقا

راينا

رأينا قط من عند الله في حقه تعالى

في آية انزلها او اخبار عنه او صلة

الينا فيما يرجع اليه الا بالتحديد

تنزيها كان او غير تنزيه اوله

الحمار الذي ما فوقه هواء وما تحته

هواء وكان الحق فيه قبل ان يخلق

الخلق ذكر انه استوى على العرش فهذا

ايضا تحديد ثم ذكر انه

ينزل الى السماء الدنيا

فهذا ايضا تحديد لم ذكرانه في
السماء دلالة في الارض دالة معنا
اينما كنا الى ما اخبرنا انه عينا
فالحق تحديد فما وصف نفسه
به الحد وقوله ليس كمثله شيء
حد ايضا ان اخذنا الكاف
زائدة لغير الصفة وغير مميز عن

المحدود فهو محدود بكونه ليس
عين هذا المحدود فالاطلاق
عن التقييد تقييد والمطلق مقيد
بالاطلاق لمن فهم وان
جعلنا الكاف غير زائدة للصفة
فقد حددناه وان اخذ ليس
كمثله شيء على نفي المثل تحققنا

بالمفهوم وبالاخبار الصحيح انه
عين الاشياء والاشياء بحدودها ولم اختلفت
حدودها فهو محدود لكل محدود
فما تحدى الله وحد للحق فهو السارى
فى مسمى المخلوقات والمبدعات ولو كثر
ثم لذلك ما صح الوجود فهو عين
الوجود فهو على كل شى حفيظ

بلاته والاولى حفظ شى حفظه
تعالى للاشياء كلها حفظ
صورته ان كان الشى غير صورته
فلا يصح الا هذا فهو الشاهد من
الشاهد والمشهود من المشهود
فالعالم صورة وهو روح
العالم المدبر له هو الانسان الكبير

بحر

فهو الكون كله

وهو الواحد الذي

قام كوني بكونه

ولذا قلت لغيدي

فوجودي عندك

وبه نحن نختدي

فمنه ان نظرت

وهو المناقد والمغاربات من الصدور والخلق

والتخرق واللسان والنقة والرانبات وغير ذلك

من الفوايد التي لما ملخص في تقديما للحاج

بوجه تعودي

ولهذا اللاب تنفيس فنسب النفس

للرحمن لانه رحم به فاطبة النسب

الرحمية من ايجاد صور العالم عليه

قلنا هي ظاهر الحق اذ هو الظاهر وهو

باطنها اذ هو الباطن وهو العالم

الاول اذ كان ولا هو وهو الآخر
باعتبار كونها في غيب الغيب اعني في عين
الذات معلومة بالقوة على الاجمال كرؤوس الشجرة
اذ كان عينها عند ظهورها فالآخر

عين الظاهر والباطن عين الاول
الباطن على الظاهر ولكنت اتحاد ما انا هو
وهو بكل شيء عليم لانه بنفسه عليم

فلما اوجد الصور في النفس وظهر
صور العالم

سلطان النسب المعبر عنها بالاسماء
تصرف وتاثيره

صح النسب الالهي للعالم فانتسبوا
اي الهي العالم ويفيد معنى
اخذ يدل بالتاء ٥ خا

فانتسب الكل من حيث افتقاره الذاتي اليه على التعيين
الى عينه فلم يبق بانتساب احد الى غيره وجه فاخذ منهم انتسابهم الى
النسيم ورد هم الى انتسابهم الى ذواتهم فعرف كل من عرف منهم الى ربه وعرف كل عبد بربه
فقيل هذا عبد الرحمن وهذا عبد الرحيم وهذا عبد المنعم وهذا عبد الله ٥ ك

والرفع اليه

قوله فالآخر عين الظاهر وانما طرء عين الاول هذا باعتبار التنزل من الحق الى الخلق واما باعتبار الترقي من الخلق الى الحق فالآخر عين الباطن والظاهر عين الاول

قوله وهو الآخر اي الحق سبحانه هو الآخر لانه كان عين صور العالم عند ظهوره فيها والباطن عند بواطنها فهو باعتبار ظهوره فيها الآخر

قوله انه كان اي الحق فيما لم يزل الا زال ولا هي اي ولم تكن في الازل صور العالم كما قال كان الله ولا شيء معه فهو متقدم على الصور وهذا التقدم هو المراد بالاولية

قوله هو النسب الالهي للعالم اي صح انتساب العالم الى الحق باسمه خالق

الله تعالى فقال اليوم اضع نسبكم
وفيه معنى يذكر ما فيه ٥ خا

وارفع نسبي اي اخذ عنكم انتسابكم
اي اجزي في قبضتي وتقول ليس بيدي

الى نفسكم وارد كم الى انتسابكم الي
منا سبة اي بما هفة حكاه

انا المتقون اي الذين اتخذوا الله
عن الفراء ذواتكم عين ذاتي وصفاتكم عين صفاتي

وقاية فكان الحق ظاهرهم اي عين
اي صورهم

صور هم الظاهرة وهو اعظم الناس
قدرا

واحقهم واقولهم على الجميع وقابلية
وجودا

لكونها قابلة حاضرا غير حجرات جمع الحجرات
عند جمع الحجرات وقبضا غيره وكراهة
موفيا حقوق كل منها وظهورا باي صورة شاء
على ما ينبغي فلا تحجبه حضرة
عن حضرة ولا يغلبه
الذهول عن شيء منها ٥

المتقي من جعل نفسه وقاية للحق بصورة

فالمتقون من عباد الله تان اتخذوا الرب

إذ هوية الحق تقوي العبد فجعل منه

العبد وقاية لمسمى الحق على التمهيد

حتى يتميز العالم من غير العالم قل

هل يستوي الذين يعلمون والذين

لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب

وهم الناظرون في البر الشيء الذي هو المطلوب

من الشيء فما بقي مقصر بمجد الذلك

لإيمانك أجير عبدا وإذا كان الحق وقاية

الأجير هنا من الذي يبتغي الثواب من الله

للعبد بوجه والعبد وقاية للحق من وجه

فقل في اللغة فأثبت لي نسبة قلت هو الحق

نساع في التعبير احانة كل منها الى كل منهاه و

ولي نسبة قلت هو الحق ولي نسبة قلت

هو الحق الخلق ولي نسبة قلت الحق

لغلبة الحال فنسبت بالكل واحد منها الى الآخر ك

من كل وجه والخلق من كل وجه

لما ذكر ك

ولهذا ينكر ويعرف وينزه ويوصف
لاختلاف صور تجاليه ومظاهره ٥ ك

فمن رأى الحق منه فيه بعينه فذلك
العارف ومن رأى الحق فيه بعين نفسه

فذلك غير العارف ومن لم ير الحق منه
لكون العارف عارفا بأن الحق ليراه الا عينه ٥ و

ولا فيه وانتظر ان يراه بعين نفسه

فذلك الجاهل بالجملة فلا بد لكل
شخص من عقيدة في ربه يرجع

وان بيت قلت بالحيرة في ذلك فقد
لكل المطالب تعتنك المراتب ولو الى التحديد

ما اخبرت رسل بتحول الحق في الصور

ولا وصفته بخالع الصور عن نفسه

نعم

فلا تنظر العين الا اليه ولا يقع الحكم الا عليه

فتخر له وبه في يديه وفي كل حال فانا لديه

ولهذا

قوله المطالب وهي اعتبار الحقيقة فقط والخليقة فقط
واعتبار الجمع بينهما واعتبار عدمهما لا ك

قوله فقد بان المطالب تعتنك المراتب
فمنهم يطلب كونه الخلق نظرا الى الحقائق الصور
وبالغة في تنزيه الحق ومنهم الغاية وقوم
يطلب كونه الحق نظرا الى انه ظهور
الوجود الحقيقي ولا وجود لما سواه
بالحقيقة ومقصودهم
التوحيد
الصوفي وقوم
يطلبان الحق
الخلق نظرا الى
انه ظهور الوجود
مع الصور وقوم
انه ٥ حق ٥ ه
مختفي بالصور والخلق
لذلك فيخصون الحق بالوجود
والخلق بالاعيان الثابتة وقوم
الحيرة لقولهم رب زدني فيك
تحيرا ٥ ك ب

العلم المطلق والجهل كونه
العلم وجودا ٥ ك

قوله ما اخبرت رسل بتحول الحق في الصور
اي هذا التغيرات الوجودية للحق اي
ان يعرف مويته ونسبته فانه البداء
لكل شيء في يديه التابطيتين
والباسطيتين ٥ و

اي سوداء كان الشخص جاهلا او غيره

اي حاضرون لديه ٥ ك

بها اليه ويطلبه فيها فاذا تجلى

له الحق فيها عرفه واقربه وله تجلى

له في غيرها انكره وتعوذ منه

واساء الادب عليه في نفس الامر

وهو عند نفسه قد تادب معه

فلا يعتقد معتقد الها الا بما

جعل في نفسه فالاله في الاعتقادات

يعني لان اهل الاعتقادات انما يعتقدون
الاله بما جعلوا في نفوسهم من الاعتقادات الذي
جرموا بها على حقيقته وبطلان ما يخايره ٥ ر

بالجعل فما رأوا الا انفسهم وما

جعلوا فيها فانظر مراتب

الناس في العلم بالله موقوفين

مراتبهم في الرؤية يوم القيامة

وقد اعلمتك بالسبب الموجب لذلك

فاياك ان تتقيد بعقل مخصوص

وتكفر بما سواه فيفوتك خير كثير

فان خف المتجلي للكل
في التجلي للبعض يقضي ذلك
الى حرمان عظيم ٥ ر

بك يفوتك العلم بالامر على ما هو عليه فلا

في نفسك هيئة لي لصور المعتقدات كلها

فان الاله تبارك وتعالى اوسع واعظم

من ان تحصره عقل دون عقل عقل الخلائق في

الله عقائد وانا اعتقد جميع ما اعتقدوا بها

فانه يقول فاينما تولوا فثم وجه الله

وما ذكرانا من اين وذكرانهم

اي ما خص جهة دون جهة لوجهه فلا اين

الا وقد تجلي فيه وجهه وتولي اليه وجه فيه من

تولي اليه ٥ ك

وجه

وتقبيل التعب للشعب الظاهري اذ لا يمكن تتبع الظواهر

آن ولعد الى جميع ما تتكلم فيتقطع الباطن فانه

يمكن الى جميع المعتقدات لا منه

وجه الله ووجه الذي حقيقته فيه هذا

قلوب العارفين العالمين ليلا يشغلهم العوارض

في الجهة الدنيا عن استحضار ربك هذا فانه

لا يدري العبد في اي نفس يقبض في وقت

غفلة فلا يتوى مع مزقبض على حضور

ثم لزم العبد الكامل مع علمه بهذا

يلزم في الصورة الظاهرة

يعني ان الكامل مع علمه بلا تقيد الحق بقيد مخصوص لا يمنعه

بحكم حال المقيد بالمتعلق المبدي التوجه بالصلاة الى جهة

الكعبة فانه لا يمكنه التوجه حال التقيد الى جميع الجهات بل

لخص توجهه بجهة واحدة وتلك الجهة هي المامور

بالتوجه اليها من عند الله فتعينت ولا بيت

العيان ٥ ك

والحالِ المقيدة التوجّه بالصلوة

الى شطرِ المسجدِ الحرام ويعتقد

انّ الله في قبلتِه حالَ صلوته

وهو بعضُ مراتبِ وجهِ الحق فمن

اينما تولّوا فثمّ وجهُ الله فشطرُ

المسجدِ الحرام منها ففيه وجهُ الله

ولكن لا تقف منها فقط بل قف

عند

وجه الحق وبوبية محمدية ٥

عند ما ادركت في الزم الادب في وقت ٥

الاستقبال شطرَ المسجدِ الحرام والزمِ

الادب في عدم حضرِ الوجه في تلك

الاينية الخاصة بها هي من جملة اينيات

ما تولّى متولّي اليها فقل بان لك

عن الله انّه في اينية كلّ وجه دائم الا

الاعتقادات فلكلّ مصيب ولكلّ

نصيب ما جور وكل ما جور سعيد وكل

سعيد رضي عنه ولن يبقى زمانا

في الدار الآخرة فقد مرض وتالم

اهل العناية مع علمنا بانهم

سعداء اهل الحق في الحيوة

الدنيا من عباد الله من تدركهم

تلك الآلام في الحيوة الآخرة في دار

والمآل السعادة حيث كان العبد
من الجنة والنار وهما لوصول الى
الامر الملائم لمزلج العبد سواء كان
من درجات النعيم او دركات
الجحيم لا الوصول الى
الجنة ودرجاتها
عالما هو الثبات
الا الذهن
بالتنقل
ونحوه

متلت برض وقلت السقم والبعض
الانبياء والاولياء في النار الذين ما جنم
بانهم من السعداء الملائكة حيث ما كانوا في حق النار
ليكن قادحا في صحايحهم ٥ و

نسمي جهنم ومع هذا لا يقطع احد

من اهل العلم الذين كشفوا

الامر على ما هو عليه انه اليوم

لهم في تلك الدار نعيم خاص بهم

انا بفقد الم كانوا اجداده فارتفع

عنهم فيكون نعيمهم راحتهم

من وجد انه ذلك الامر

فالانقطع

في حق البعض من غير تعيين

كونشفوا

اهل الجنة بنعيم خاص لا يشاركهم
فيه احد من اهل النار

راحتهم

أو يكون نعيم مستقل زائد لنعيم أهل الجنان في الجنان

فصل حكمة فتوحيدية في كلمة صالحة

من آيات الركائب

لما كانت الناقة معجزة لصالح افتتح الكلام به في قصص آيات الركائب عبارة عن السير الى الله وان سيروهم مختلفون فمنهم المحب ومنهم المحبوب

وذلك لاختلاف في المذاهب

فلما ولد المولود ومن سيئ علي بنينا وعلة اللام ظنا لزم البين كان له في ذلك مرام من خلا فذكر الحق ذلك ببيان الغيب عليها عقيب آية التي ذكرنا هاتم بعد

فمنهم قائم بها نحق

اي من اصحاب الركائب او اهل المذاهب في كلامها واحد فمنهم يكون بتلك الصفة

ومنهم قاطع بها السباب

قوله زائد اي على نعيم عقلا لانه لم يعده ذا نعيم

قوله كنعيم اهل الجنان اذ فانه ليس بمعقلا لانه

مستقل

مستقل

فصل

تكون نعيمهم لا حتهم من وجدان ذلك الالم ان كانت الاراحة عدمية النعيم وجودي ولو حصل لكم هذا الوجودي لم يعلموا به فكيف يعلمون حصول الوجودي العدمي ٢ او يكون نعيمهم مستقلا لانه على ذلك الاراحة يعلمون به وهو الوجه الحاصل لهم عند ما يؤذن لهم باخراجهم من النار فانه عندهم كنعيم اهل الجنان في الجنان وان كانوا في النار المؤلمة وكلاما مرضي الله في معتقد في الله اعتقادا دل قوله عليه احدى الادلة اذا عتقا دغيره غير ثابت فلا عبرة به فلا يدخل في جاحد الربوبية اذ لا اعتقاد له ولا جاحد اليوم الآخر لجحده دوام الوهيته عليه ولا جاحد الانبياء عم لجحده اليوم الآخر اذ لا يعرف عقلا ولا جاحد الملئكة والكتب لجحده النبوة ولا المشرك الذي يعتقد الهية امر موهوم لانه اعتقد في الله ما اعتقده فما ليس بشئ فكانه لم يعتقد شيئا ولا الذي يعتقد الهية امر حادث اذ لا يعتقد قدم الاله ولا وجوب وجوده الذي به الحقيقة ولو اراد رضي الله عنه بقوله فمن عباد الله ما يعم الجاحد والمشرك فانما اراد برفع الالم وقعه حالة نضج الجلود وقبل التبديل بدليل قوله تعالى ليذوقوا العذاب فلو ذاقوه حالة النضج لم يكن له معنى وربما يؤيده قوله تعالى فلن نزيدكم الا عذابا اذ لا يتصور زايد بلا مزيد عليه وربما يشير اليه قوله ٢ الا ما شاء ربك ان ربك لا يعتد به لغاية قلته والمراد بالنعيم المستقل ما يحصل حالة النضج لبعضهم من النعيم الخالي عن تخفيف عذاب المعاصي بعد استيفايها فافهم فانه مزلة للقدم

قوله لا يعتد به فعلى هذا يكون العذاب ابديا فلا يلزم مخالفة النصوص ١٢

قوله ولو اراد اي عذاب الذي ذكره بقوله في حالة دون حال لانه اراد العقايد والمركب بل الذي عبد غير الله ما لا يعلم الجاحد ٥ م

لما فرغ عن بيان الحكمة الاحدية التي فيها البقوة كالعدم في الوجود شرع في الحكمة الفاتحة المخرجة لها الى الفعل فقال فصل حكمة فاتحة في كلمة صالحة اي كلمة تاتي بالتزيين ويكمل بها العلم اليقيني الباحث عن فتح خزاين الكثرة التي كانت بالقوة في الاحدية الالهية استقر في الحقيقة الجامعة المنسوبة الى صالح عليه السلم لاخراجه الناقة والفصيل واللبن من غير مظنتها فهي من خزاين الغيب فلما نسبت الناقة الى الله تعالى في قوله هذه ناقة الله لكم آية وقوله ناقة الله وسقياها وقد شبهت آدم ع في كونها بلا ابوين وشبه فصيلها بحواء في كونه بدون احد منها فلما كان قاتلها اشقى امته اذ صار عدا وقاتلها كعداوة ابليس لآدم ع ولتضمنها سر الفتح الالهي الذي لا يخرج عن التثليث كان عذاب قومها بعد ثلثة ايام فاتح ورضي الله عنه اولا الى كون الناقة آية ثم الى ما فيها من سر التثليث فقال من الآيات الآ

فَأَمَّا الْقَائِمُونَ فَأَهْلُ عَيْنٍ

وَأَمَّا الْقَاطِعُونَ فَهُمُ الْجَنَابُ

وَكُلٌّ سَيَأْتِيهِ مِنْهُ

فَتُوحٌ غَيْبِيَّةٌ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ

اِعْلَمْ لَنَا وَفَّقَكَ اللَّهُ لِنَيْلِ مَرْضَاتِهِ

فِي نَفْسِهِ مِنَ الثَّالِثَةِ فَصَاعِدًا

فَالثَّلَاثَةُ أَوَّلُ الْأَفْرَادِ وَعَزِيزُ أَهْلِ الْحَضْرَةِ

الكون والمنوال
الموجد مصدر مخوف
والى الكل مصدر مجهول منه

الإلهية وجد لهم فقال تعالى

إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له

فيكون فهل ذلك ذات إرادة وقول

فلولا هذه الذات وإرادتها وتسبيبه

التوجه بالتخصيص لتكوين أمر ما ثم قوله عند

هذا التوجه كن لذلك الشيء ما كان

اليوم ظهرت الفردية الثلاثية

يعني لم الفردية الثلاثية التي في الموجد الأبد

ان تقابل من جهة القابل بالفردية الثلاثية ولم تقابل

من المؤثر فما نسبة والنسبة لا بد لها من الطرفين ليحصل بكمل

ما في الفاعل من وجه التأثير أثر في القابل ولم يكن مستعدا لما تعرد منه

أيضا

أيضا في ذلك الشيء وبها من جهة

صح تكوينه واتصافه بالوجود

وهي سمعه وسماعه وإدراكه

ومن القاعدة الكلية التي تتبع بها الكل مباحثه ان المعدومات

أمر كونه بالإيجاد فقابل

هي أيضا ثابتة مقررة
قبل الوجود والوجود
الممكنة حال عدمها
لكون كذلك بالوجود

فقابلت

ثلثة بثلثة ذاته الثابتة

في حال عدمها في موازنة

ذات موجدها وسماعه

Bibliothèque nationale de France

في موازنة ادراك من جعل في قوله
بالامتثال لما امره به من التكوين
في موازنة قوله كن فكان هو
فنسب التكوين اليه فلو رآه
في قوته التكوين من نفسه
عند هذا القول ما تكون
فما أوجد هذا الشيء بعد

ان لم يكن عند امره بالتكوين
الا نفسه فاثبت الحق تعالى
ان التكوين للشيء نفسه الا الحق
والذي للحق فيه امره خاصة
وكذا اخبر عن نفسه انما بقوله
قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول
له كن فيكون فنسب التكوين

لنفس الشيء عزم الله وهو الصدق

في قوله وهذا هو المعقول في نفس

الامر كما يقول لامر الذي يخالف

فلا يعصي لعبده قم فيقوم العبد

امتثالا لامر سيده فليس للسيد

في قيام هذا العبد سوى امره

له بالقيام والقيام من فعل العبد

لامن

لامن فعل السيد فقام اصل التكوين

على التثليث اي مزيلة من الجانبين

من جانب الحق ومن جانب الخلق ثم

سري ذلك في ايجاب المعاني بالادلة

فلا بد في الدليل من ان يكون مركبا

من ثلثة على نظام مخصوص وشرط

مخصوص وحينئذ ينتج لا بد من ذلك

الجاد

وهو لترتيب المناظرة ليلة من مقدمتين

كل مقدمة يحتوي على حدين

فتكون اربعة واحد من هذه الاربعة يتكرر في المقدمتين ليربط احدهما بالاخري كالنكاح فتكون ثلثة لاغير لتكرار الواحد فيهما فيكون المطلوب الواقع هذا الترتيب

على الوجه المخصوص وهو ربط احد المقدمتين بالاخري بتكرار ذلك الوجه المفرد الذي به صح التثليث والربط المخصوص ان يكون الحكم اعم من العلة

او مساويا لها حينئذ يصدق

ولكن لم يكن كذلك فانه ينتج نتيجة

غير صادقة وهذا موجود في

العالم منك اضافة لا افتقار

الى العبد مغراة عن نسبتها

نحن بصدد الى الله مطلقا

والحق ما اضافه الا الى الشيء

الذي قيل له لك ومثاله اذا

ارد ان نبين لزوم وجود العالم عن

حادث فنقول كل حادث فله سبب

ومعنا الحادث والسبب ثم نقول في

المقدمة الاخرى والعالم حادث

فتكرر الحادث في المقدمتين والنتيجة

قولنا العالم حادث فانج لزم العالم له

سبب فظهر في النتيجة ما ذكرنا في

المقدمة الواحدة وهي السبب

فالوجه الخاص وتكرار الحادث

والشرط الخاص عموم العلة

ان العلة في وجود الحادث

السبب فهو عالم في حدوث

العالم عز الله اعني الحكم فحكم

على كل حادث له سببا سواء

يعني في الكبرى ٥

كان

كان ذلك السبب مساويا للحكم

او يكون الحكم اعم منه فيدخل تحت

حكمه فتصدق النتيجة هذا

ايضا قد ظهر حكم التثليث في

ايجاد المعاني التي تقتضي

بالادلة فاصل الكون التثليث التكوين

ولهذا كانت حكمة صالح

قال ومن جملة احكام التثليث الايام التي ظهرت
في براءات قوم ثمود الثلثة الايام التي امهلوا فيها حتى نفذ فيهم
حكم الله تعالى فهي ثلثة احوال في ثلثة ايام كل يوم حال
وهو الاصفرار وفي مقابلتهم سعداء ايضا لهم احوال ثلثة كما ذكر
في المتن ٥ ت

آظهر علیه السلام التی اکثر فی تاخیر

اخذ قومه ثلثة ایام وهو

الصیحة التی اهلکهم الله بها

فاصبحوا فی دارهم جاثمین

فاول یوم من الثلثة اصفرت

وجوه القوم وفی الثانی احمرت

وفی الثالث اسودت

فلما کملت الثلثة صح

الاستدلال فظهر لهم الفساد

فیهم فسمی ذلک الظهور

هلاکا فکان اصفرار وجوه

الاشقیاء فی موازنة اسفار

وجوه السعداء فی قوله تعالی وجوه

یومئذ مسفرة ضاحکة مستبشرة

مسفرة من السفور وهو الظهور

كما كان الاصفرار في اول قوم

ظهور علامة الشقاء في قوم صالح

ثم جاء في موازنة الاحمرار القايم

بهم قوله تعالى في السعداء ضاحكة

فان الضحك من اسباب المولدة

لاحمرار الوجه وهي في السعداء

اخمرار الوجنات ثم جعلك في موازنة

تغير بسرة الاشقياء بالسواد قوله

تعالى مستبشرة وهو ما اثره

السرور في بشرهم كما اثر

السواد في بسرة الاشقياء وهذا

قال في الفريقين البشري اي

يقول لهم قولا يؤثر في بشرتهم

فيعدل بها الى لفظ لم تكن
البشرة تتصف به قبل هذا فقال
في حق السعداء يبشرهم ربهم
وجنات لهم
برحمة منه ورضوان وقال
في حق الاشقياء فبشرهم بعذاب
اليم فاثر في بشرة كل
طائفة ما حصل في نفوسهم

من اثر هذا الكلام فما ظهر
عليهم في ظواهرهم الا حلم واستقر
في بواطنهم من المفهوم فما اثر
فيهم سوء مما كما لم يثن التلاوة الا
اراد ان ظهور العذاب ومباشرتهم
منهم فلله الحجة البالغة فمن فهم
هذه الجملة وقررها في نفسه
وجعلها منهوذة له اراح

التعليق

نفسه من التعلق بغيره وعلم أنه

رأيته على خير وأبر الأمنه وأغنى

بالخير ما يوافق غرضه ويلائم طبعه

ومزاجه وأغنى بالشر ما لا يوافق غرضه

ولا يلائم طبعه ومزاجه وكيفيته

صاحب هذا الشهود معاذير

الموجودات كلها عنهم

وإن لم يعتذروا ويعلم

أنه منه كان كل ما هو

فيه كما ذكرناه أولا في

أن العلم تابع للمعلوم

فيقول لنفسه إذا جاءه ما لا يوافق

غرضه يذاك أو يكتا وقول نفخ

فصل حكمة قلبية في كلمة شعيبية

إنما خصت هذه الكلمة الشعيبية بالحكمة القلبية لأن الغالب على شعيب عليه السلام الضنائن

لنا القلب اعني قلب العارف بالله

وهو من رحمة الله وهو اوسع منها

فانه مع الحق حيث اله ورحمته التي وسعت كل شيء

وهذا لسان عموم من ذهب اليه فان الله تعالى

قال الحق راحم ليس بمرحوم فالرحم الرحمة فيه

ولما كان لسان العموم ان عامة العلماء يقولون بهذا اللفظ الذي

ولما كان لسان الخصوص فان الله

وصف نفسه بالنفس وهو من التنفيس وان

عن العالمين والربوبية ما لها هذا الحكم

فالالهية

ترطلب المربوب ربا فلا عين لها الا به

وجود لا تقيد الا الحق من حيث كان غنيا

عن العالمين والربوبية ما لها هذا الحكم

الا العالم فالاله ترطلب المألوه والربوبية

وليست الحقائق التي تطلبها الاسماء

وانها طالبة ما تعطيه من الحقائق

الاسماء الالهية عين المسمى وليس هو

قوله فالاله ترطلب المألوه اي جوابا لشرط محذوف اي ولما كانت الالهية والالوهية عبارة عن مجموع الاسماء الموثرة فيكون كان معنى الاله الموثر باسماءه فيكون فيه معنى الاسم الفاعل لاجرم استحق ربوبية الله حتى لما يقابله اي المتاثر المألوه اسم مفعول فيكون المألوه ماخوذا من معناه الاصطلاحي لا معانيه اللغوية

فبقي الامرين ما تطلبه الربوبية ذي

ما تستحقه الذات من الغنى عن العالم و

الربوبية على الحقيقة و الانصاف الاعيان

هذه الذات فلما تعارض الامر حكم النسب

ورد في الخبر ما وصف الحق به

نفسه من الشفقة على عباده

فاول ما نفس عن الربوبية نفسه

المنسوب الى الرحمن باحياء العالم

الذي تطلبه الربوبية لحقيقها

و جميع الاسماء الالهية فنبت

هذا الوجه ان رحمته وسعت

كل شيء فوسعت الحق فهو ارحم

من القلب الوسادية له في السعة

هذا المضيف ثم ليعلم ان الحق تعالى

كما ثبت في الصحيح يتحول في الصور
عند التجلي وان الحق تعالى اذا
وسعه القلب ليسمح معه غيره
من المخلوقات فكانه يملأه ومعنى
هذا اذا نظر الى الحق عند تجليه
فكله لا يمكن ان ينظر معه الى غيره
وقلب العارف في الساعة كما قال ابو يزيد

البسطامي لو ان العرش وما حواه
مائة الف مرة في زاوية من زوايا
قلب العارف بالله ما احس به وقال
الجنيد في هذا المعنى لزم المحدث
اذا قرن بالقديم لم يبق له اثر وقلب
يسع القديم كيف يحس بالمحدث
موجودا واذا كان الحق متنوع

هذا معلوم مما مر فان
الحق اذا تجلى تحقق
قوله كل شيء هالك
آ وجهه فاينما تولوا
تشير الى ان الوجود للممكن
من دون الله والله معه لعلمه
بانه ينبغي في مقام وحدته

البطائحي

تجلية في الصور فيما الضرورة

يتسع القلب ويضيق بحسب الصور

التي يقع فيها التجلي الإلهي

فإنه لا يفضل من القلب شيء

عن صورة ما يقع فيها التجلي

فإن القلب من العارف أو الإنسان

الكامل بمنزلة محل فص الخاتم

من الخاتم لا يفضل بياض على قدره

وشكله من الاستدارة إذ كان

الفص مستديرا أو من المربع

والتسديس والتثمين وغير ذلك

من الأشكال إن كان الفص مربعا

أو مسدسا أو مثمنا أو كان

من الأشكال فإن محله من الخاتم يكون

مسئلة الاغيز وهذا على ما تشير اليه
الطائفة من ان الحق يتجلى على
قدر استعداد العبد وهذا ليس
كذلك فان العبد يظهر للحق على
قدر استعداد الصورة التي يتجلى له
فيها الحق وتحرير هذه المسئلة ان لله
تجليين تجلي غيب وتجلي شهادة
هو هذه الذات المتجلي في صور الاعيان وكل عين هوية مخصوصة هو بها هو

فمن تجلي الغيب يعطي على قدر استعداد
الذي يقوم عليه القلب وهو التجلي
الذاتي الذي الغيب حقيقته وهو
الهوية التي يستحقها بقوله عز
نفسه هو فلا يزال هو لله ايما ابدا
فاذا حصل له اعني للقلب هذا
قدر استعداد تجلى له التجلي

اليهودي في الشهادة فراه

فظهر بصورة ما تجلى له كما

ذكرناه فهو تعالى اعطاه الاستعداد

بقوله اعطى كل شيء خلقه ثم

هدى ثم رفع الحجاب بينه وبين

عبده فراه في صورة معتقده في الحق

فهو عين اعتقاده ولا يفهم القلب

ولا العين ابدا الا صورة معتقده

في الحق فالحق الذي في المعتقد هو الذي

صح القلب صورة وهو الذي تجلى له فعرفه

فلا ترى العين الا الحق لاعتقادي ولا خفاء

بتنوع الاعتقادات فمن قبلك انكره في غيرها قبلك

وما قربه فيما قيده ، اذ الجمال فقد

امر بعض وكفر ببعض ونزه اطلق عن

التقييد لم ينزه وأقر له في صورة كل تجل

فيها ويعطيه نفسه قدر صورة ما تجلى

له فيها إلى ما لا يتناهى فإن صورة التجلي

لا فيها ما لها نهاية يقف عندها وكذلك العلم

بالله ما له غاية في العارفين يقف

عندها بل هو العارف في كل زمان يطلب

الزيادة من العلم بما يرد عليه علما

رب زدني علما ما رب زدني علما

زدني علما فالأمر لا يتناهى من الطرفين

هذا إذا قلت حق وخلق وإذا

نظرت إلى قوله لسان الذي

يطن بكلم يحيي هاويه الذي

يطن بها ولسانه الذي يتكلم به إلى

غير ذلك من الأوصاف والقوى والمحال

الذي وبحالها هو لا اعضاء لم تفرق

فقلت لا مر حق كله او خلق

كله فهو خلق بنسبة وهو حق

بنسبة والعين واحدة فعين صورة

ما تجلى عين صورة ما قبل ذلك التجلي

فهو المتجلي والمتجلي له فانظر ما اعجب

امر الله من حيث هويته ومن حيث

الشيء هو الشيء

المتوهم هو

نسبة

نسبة الى العالم في حقايق اسماء الحسنى

فمن بمنة وقائمة ٫٫ وعين هم هو ثمة

اي الواقع هو عينه عين الوجود

لا غيره خا

فمن قال عمة خصة ٫٫ ومن قال خصة عمة

فما عين سوى عين ٫٫ فنور عينه ظلمة

لكن عين سوى عين الحق نوعين

فمن يخف عن هذا ٫٫ يجد في نفسه غمة

فما يعرف ما قلنا ٫٫ سوى عبد له همة

لنر في ذلك الذي لم يكن له قلب لتقلبه

في انواع الصور والصفات وهم

يقل لم يكن له عقل فان العقل قيد

فيحضر الامر الامور في نحت واحد

والحقيقة تاتي ذلك في نفس

ذكر الامر فما هو ذكر لم يكن له عقل وهم اضحا

الاعتقادات الذين يكفر بعضهم بعضا

وانما نشا هي الاعتقاد الجنسه ال

العقل لكون عقولهم اعطت لهم العقيد

تلك الاعتقاد يدرك ادراكا لبا

ولو كان مبدا الاعتقادات هم

لما كانوا مختلفين كما

وكانوا متساوين

كلها ولما تقيد كل منهم

ان يحق صوابه الذي اعتقد فقط وعزه

كل فكفر بعضهم بعضا والحق بعضهم بعضا

ويلزم بعضهم بعضا وما لهم

ناصرين فان اله المعتقد مالم

حكم في اله المعتقد الا رفض صاحب

الاعتقاد يدفع عنه اي يذب عن

الامر الذي اعتقده في الهه

وينصره وذلك الذي في اعتقاد

الاله

الاله وينصره ولهذا لا يجوز له ان يرى في

فلهذا

اعتقاد المنازع له وكذلك

المنازع له ماله نصرة من إلهه

الذي في اعتقاده فما لهم ناصرين

فنفى الحق النصرة عن آلهة

الاعتقادات على انفراد كل

معتقل على حدته والمنصور

المجموع والناصر المجموع فالحق

عند العارف بالمعروف الذي

لا ينكر فما هل المعروف في الدنيا مم

أهل المعروف في الآخرة وهم الذين

لا ينكر من الحق في أي صورة تجلى

من صور تجليات الاعتقادية

والشهادية فلهذا قال لما كان له

قلب فما علم نقلب الحق في الصور

بتقليده في الاشكال فمن نفسه

عرف نفسه وليست نفسه لغيره لهوية

الحق والباقي من الكون مما هو كائن

وكيفية لغيره لهوية الحق متنوعين

الهوية فهو العارف والعالم والمقر

في هذه الصورة وهو الذي لا عارف

والعالم وهو المنكر في هذه الصورة

الاخرى هذا حظ من عرف الحق

من التجلي والشهود في عين الجمع

فهو قوله لمن كان له قلب

متنوع في تقليده وأما أهل الايمان

وهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء

والرسل عليهم السلام فيما اخبروا به

عن الحق لا من قلد اصحاب الافكار

والمتاولين لاخبار الواردة بخيليا

على ادلتهم العقلية فهو راء

الذين قلدوا الرسل صلوات الله عليهم

اجمعين منهم المراد هنا بقوله او القى

السمع وهو شهيد لما وردت

به الاخبار الالهية على السنة

الانبياء عليهم السلام وهو بعيني

هذا

هذا الذي القى السمع شهيد بنبه

على خصوصة الخيال واستعماليا

وهو قول عليه السلام في الاحسان

ان تعبد الله كانك تراه والا تكن تراه فانه يراك

المصلي فذلك هو شهيد من قلد صاحب

نظر فكري وتقليد فليس هو الذي

القى السمع فان الذي القى السمع

الحكمة القلبية ولما اختصاصها

بشعيب لما فيها من الشعب

اي شعبها لا تنحصر لتركل

اعتقاد شعبة في شعب كلها العين

الاعتقادات فاذا انكشف الغطاء

انكشف لكل احد بحسب اعتقاده

معتقده وقد ينكشف بخلاف معتقده

رأيت لم يكن شهيدا لما ذكرناه

فما ومتى لم يكن شهيدا لما ذكرناه

فما هو المراد بهذه الآية فاولئك هم

الذين قال الله فيهم إذ تبرأ

الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا

العذاب وتقطعت بهم الأسباب

فحقق يا ولي ما ذكرته لك في هذه

في الحكم وهو قوله تعالى ولبئس ما كانوا يعملون

ما لم يكونوا يحتسبون فاكتفى هذا في الحكم

كالمعتزلي يعتقد في الله نفوذ الوعيد

في العاصي اذا مات على غير توبة

فاذا مات خوفا عند الله قد سبقت له غاية

وكان بأن لا يعاقب

وجد الله غفورا رحيما فبدا

له من الله ما لم يكن يحتسبه

واما في الهوية فان بعض العباد

واما قوله الهوية ان بعض العباد يكلف

يجزم في نفسه اعتقاد ان الله كذا

وكلما فاذا انكشف الغطاء

رأى صورة معتقده فهي حق

فاعتقدها وانحلت العقدة فزال

الاعتقاد وعاد علما بالمشاهدة

وبعد احتداد البصر لا ترجع
كليلة النظر فيبدو لبعض
العبيد باختلاف التجلي في الصور
عند الرؤية خلاف معتقده لانه
لانكار فيصدق عليه في الهوية
وبدا لهم من الله ما لم يكونوا
يحتسبون فيما قبل كشف
الغطاء

الغطاء وقد ذكرنا صورة الرزق
بعد الموت في المعارف الالهية في
كتاب التجليات لنا عند ذكر بعض
من اجتمعنا به من الطائفة في
الكشف وما افادناهم في هذه المسئلة
مما لم يكن عندهم ومن اعجب
الامر انه في الدنيا في ذلك ما لا يتغير

بذلك للطائفة الحجاب ورقيه

ونسبة الصور منك قوله واوتوا به

متشابها وليس هو الواحد عين

الحرفان السنبهين عند العارف

انهما شيئان غير لزوم صاحب التحقيق

يرى الكثرة في الواحد كما يعلم الله

مدلول الاسماء الالهية ولم اختلفت

حقايقها وكثرت انها عين واحدة فهذه

كثرة معقولة في واحد العين فاكثر

في التجلي كثرة مشهودة في عين واحدة

كالنار المبهمة ترخذ في حد كل صورة

وهي مع كثرة الصور واختلافها ترجع

في الحقيقة الى جوهر واحد وهو

هيولاها فمن عرف نفسه بهذه المعرفة

اي بانها حقيقة الحق الظاهرة في هذه الصورة
وجميع صور الاشياء التي لا يتناهي فقد عرف ربه
وخصوصا الانسان الكامل فانه مع كونه عين
حقيقة خلقه على صورته الكونية صورة الحضرة الالهية
بجميع اسمائها ولهذا ما عند احد ك

فقد عرف ربّه فانّه على صورته خلقه

بل هو عين موتيته وحقيقته وهذا

ما عثر احد من العلماء والحكماء على

معرفة النفس وحقيقتها الا الايقان

من الرسل والاكابر من الصوفية واما

اهل النظر اى ارباب الفكر من القدماء

والمتكلمين فكلامهم في النفس وماهيتها

متعلق بالمتكلمين

يعني في علم كلامهم على

حذف المضاف ٥ و

فما

فمنهم من عثر على حقيقتها ولم يحط بها

النظر الفكري ابدا فمن طلب العلم بها

من طريق النظر الفكري فقد التمس

ذاورم ونفخ في غير ضرم لاجرم انهم

من الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا

وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فمن طلب

الامر من غير طريقه فما ظفر بتحقيقه وما

ما قال الله سبحانه في حق العالم وتبدل
بالأنفاس في خلق جديد في عين واحدة
فقال في حق طائفة بل هم في لبس من خلق جديد فلا يعرفونه
تجديد امر مع الأنفاس لك قد عثرت
عليه الناعرة في بعض الموجودات
وهي الاعراض وعثرت عليه الحسابية في
العالم كله وجهلهم اهل النظر
أجمعهم ولكن اخطاء الفريقان
اما خطأ الحسابية فلأنهم ما عثروا
مع قولهم بالتبدل في العالم بأسره على
احالة عين الجوهر المعقول الذي قبل
هذه الصورة ولا يوجد ابدا الا ما لا تعقل
الا به فلو قالوا بالتبدل فانهم ما عثروا على التحقيق

في الامر واما الامر الباعرة فما علموا الى العالم

كله مجموع اعراض فهو يتبدل في كل زمان

اذ الجوهر لا يبقى زمانين وهو ظاهر لكل

من له ادنى تأمل في الحدود للاشياء فانهم اذا حدوا

الشيء بينوا في حدهم كونه عرضا

ولاجل هذه الاعراض المذكورة في حده

عين هذا الجوهر وحقيقته القائم

بنفسه

بنفسه ومن حيث هو عرض لا يقوم بنفسه

فقد جاء من مجموع ما لا يقوم بنفسه

يقوم بنفسه كالتحيز في حد الجواهر

القائم بنفسه الذاتي وقبوله للاعراض

حده ذاتي والامكان قبول عرض

اذا الكون لا في قابل لا يقوم

بنفسه وميوله الذاتي للجوهر والتحيز عرض

ولا يكون الشيء متحيزا فلا يقوم بنفسه

وليس التحيز والقبول بأمر زائد على

الجوهر المحدود وموته رلة الحدود الذات

عن الحدود وموته فقد صار

كما لا يبقى زمانين يبقى زمانين وأزمنة

وعلى هذا لا يقوم بنفسه يقوم بنفسه

ولا يتصرف لما هم عليه وهو لاء هم

في ليس من خلق جديد وأما أهل الكشف فإنهم

يرون الله تعالى يتجلى في كل نفس ولا تزال

التجلي ويرون أيضا هؤلاء الذين كانت تتخطى

خلقا جديدا ويذهب بخلق جديد

فذهابه هو الفناء عند التجلي والبقاء

لما يعطيه تجلي آخر فافهم

نصب حكمة ملكية في كلمة لوطية

الملك بكسر اللام هو المتصرف مطلقا والملك بكسر الميم وسكون اللام وضم الميم هو المتصرف فيه مطلقا والملك بكسر الميم وسكون اللام هو المتصرف فيه مزوجه والمالك الدار فيجوز ان يكون حكمة ملكية بكسر اللام وفتح الميم لدلالة وغلبة على اعدائه ويجوز ان يكون حكمة ملكية بضم الميم وسكون اللام لغنائه عن رعيته وبقائه بالحق فالحق هو المتصرف فيه والقاهر اعدائه في مادته وكلا الوجهين صحيح ٥

قول الله عز لوط لو لي بكم قوة او آوي

قلت الشيخ رضي الله عنه اعتمد في هذه

الحكمة على قول النبي لوط عليه السلام لو لي بكم

الى ركن شديد فقال رسول الله

قوة ان

صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لوطا

اراد بنينا

في الله عنه ان الضعف الحسي صار لا يحتاج الى فعل فاعل

واما القوة فيحتاج الى ذلك ولذلك قال ثم جعل من بعد

لقد كان يأوي الى ركن شديد فنبه

ضعف قوة

صلى الله عليه وسلم انه كان مع الله من

لو له شديد والذي قصد لوط عليه السلام

اي الذي قصده

القبيلة بالركن الشديد المقام به بقوله

قصد بالركن الشديد

عطف على قبيلة وقد استعار الركن

بمعنى جزم الحزم على متابعة الكثرة

المشار اليه باتخاذ الركن الشديد بادي

وهذا وجه حسن وهي على الفرق

المذكورة في قوله او ان

لي بكم قوة و

قول الله عز وجل لو لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد

لوان لي بكم قوة وهي الهمة هنا من الذر
خاصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فمر ذلك الوقت يعني من الزمان الذي
قال فيه لوط عليه السلام آوي الى ركن
شديد ما بعث نبي بعد ذلك الا في
منعة من قومه فكان تحميه قبيلته كما
طالبي طالب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانه كان دايما يحمي الجناب النبي

فقوله

فقوله لو ان لي بكم قوة لكونه عليه
السلام سمع الله تعالى يقول الله الذي
خلقكم من ضعف بالاصالة ثم جعل
من بعد ضعف قوة فرضت القوة
بالجعل فهي قوة عرضية ثم جعل
من بعد قوة ضعفا وشيبة فالجعل
يتعلق بالشيبة واما الضعف فهو
فان قلت كيف خص الشيخ رضي الله عنه عمل الجعل
بالشيبة دون الضعف والضعف معطوف عليه وهو المفعول
حقيقة واما عمل في المعطوف بتبعية العطف قلت لبعثه
على ذلك لنظم لان مجعولية الضعف لا تنفك عن ذاته
واما الشيب فقد يتخلف عنه ٥ د

لوان لي بكم قوة اي هنا القول انما وقع لكون لوط علم الكل
من ضعف وعلم ان الله تعالى خلق الخلق من العدم وهي الاية ايضا يرجع اليه اذ الضعف عدم القوة وعدم اصل كل
متعين والبه يرجع الضمير حاشيه كلدي
لوط ان القوة
بالاصالة ولغيره
بالتبعيه هذا اي بلوالي للنبي المتولد
بالمستبعد ٥ ق

وضع الظهر وضع المظهر ليعود ضميره المعاد

٢٤

بصيغة المتكلم

كالانبياء ولما كان يحمود
على الانسان بكل شيء
في مبدا امره من حيث
الجاهليات للانبياء ومن
علمه بما هو عليه الناس
من كونه سواه والغيرة
هي الحجاب على قلبه
الحق فلهذا غلب عليه
لون الشعر في مبادي
الظهور حجابية زمانية
كما لهو ادم بعد تكامل
الانسان في القوتين العلمية
والعملية واستعمال القوى
الروحانية والالهية النورانية
تجلى نور الظهور او الباقي الشعر
بمظهور خيانات الخلايق
على خليقتها ٥ د

تعلق

فانه توقف على
الجعل ٥ د

باعتبار الواحد

عن تعلق بهما

٥

٥

٥

قوله وهو الذي خلقكم من ضعف
اشارة الى الدليل على ان الجعل
متعلق بالنسبة لا بالضعف

الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة
خلقكم من اصل ضعيف وهو النطفة ثم جعل من بعد ضعف
قوة وذلك اذا بلغ الحلم او تعلق بايدانكم الردع
ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة اذا اخذ منكم السن
وفتح عاصم وحمزة الضاد في جميعها والضم اقوى لقول ابن عمر
رضي الله عنه قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف
فاقرأني من ضعف وهما لغتان كالفقر والفقر والتكبر
مع التكسير لان الناظر ليس عين المتقدم له بياض

على الاول مفعول
مطلق لفعل
محذوف وعلى الثاني
ظرف

يرجع على أصل خلقه منه وهو

قوله خلقكم من ضعف ثم جعل لكم من بعد

اذا لم تعد
جعل لكم ضعفا اوعى

ما خلقه منه كما قال ثم يرد اليه

أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا

فذكر انه رد الى الضعف اول خلقه الشيخ

حكم الطفل في الضعف وما بعث نبي

لا بعد تمام الاربعين وهو زمان اخذه

الاربعون

الكم وان ابنوا

الرد الى ارذل العمر

فهم لا يأسون عن الضعف

البدني ولهذا طابعت نبي

الا بعد تمام الاربعين لانه

2 يكمل عقله وضعف قواه.

اشارة الى عالم السفل

في النقص والضعف فلذا قال الرازي

لي كم قوة مع كونه ذاكرا طلبت منه مؤنة

فان قلت ما علته من البهمة المؤنة فهي

من جملة ما لا تباح فاركب

أفي بها قلت صدقت ولكن نفصل

علم الحرف ذلك لة المعرفة لا تزل للبهمة

تصرفا ذكما علت مع معرفة نقص تصرفه

فضلا عن بدل الغير فضل اهل
فالتصرف لها لهم وان دامت قاصرة لكن
المعرفة فانها يكونون ما دامت
كالظلال لا تكون بدون الشمس
لا تكون بلا حجاب

بائنت عينه وعلمه فاظهر في الوجود

لما كان له في حال العدم في التميز

فما تعلق حقيقة والخلق بطريقته

فتسمية ذلك نزاعا انما هو امر عرضي

اظهر الحجاب الذي على اعين الناس كما قال

تعالى فيهم ولكن اكثر الناس لا يعلمون

يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن

ولم فتسمية ذلك اى الامر الذي هو المنازعة المسمى نزاعا

ولم ولا اخلاق طريقته اى طريقة الربط الذي ليس لك عليها

عنه الباينة المبلوك عليها

ان التصرف بالحق يقتضي كمال المظهرية كالمرآة للشمس بوثيرة تنوير الحدار الحق وهو الكمال

ذلك لتحقيق العبودية لانه كمال محبوب الحق عن الخلق يغلب عليه ما هو الحظ وحيث لم التصرف للعبد

ان الى القوة القاهرة ثم عن تصوره بصورة ربه فلا يبقى له همة فضلا عن تاثير

بالهمة وذلك لوجوب الواجد لتحققه بمقام العبودية وفرده

الى اصل خلقه الطبيعي والحكم الراجح

احدية المتصرف المتصرف فلا ارى

على خرق صفة فمنعه ذلك في

هذا المبتدي لنا المنازع له ما علمك

عن حقيقته التي هو عليها في حال

ان المنازع في هذا المقام لجاهل بحقيقة

بين ما علم الحق منه في حال

يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن

الآخرة هم غافلون وهو من القلوب

فهو من قولهم قلوبنا غلف أي في غلاف

وهو الكف الذي يستره عن إدراك الأمر

على ما هو عليه فهذا وإن بلغه من العارف

من التصرف في العالم قال الشيخ أبو عبد

الله بن قايد للشيخ أبي السعود بن

الشبل لم لا تتصرف فقال أبو السعود

نزلت

قوله ثم قال الشيخ وعبد الرزاق

يعرف بالكامل

قوله وأما التشبيه والتخصيص كونه جرى أنه الله تعالى

فتقدس سواء

نزلت الحق يتصرف لي كما يشاء ربك قوله

تعالى لم أر فاتخذه وكيلا فالوكيل هو

المتصرف وإنما قد سمع الله يقول

وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فعلم

أبو السعود والعارف غير الذي

له ليس له ولاية مستخلف فيه ثم قال له الحق

هذا صريح في أن الله هو المتصرف في هذا

العبد ما يرى فيه

هذا الأمر الذي استخلفتك فيه وملكتك

من التسخير والتأثير

إنما هو لله و

اياه اجعلني واتخذني وكيلا فانه فاتخذه وكيلا

ابو السعود امر الله فاتخذه وكيلا

فكيف يبقى لمن يشهد منك هذا الامر همة

يتصرف بها والهمة الالتفات الا بالجمعية

التي لا تسع لصاحبها الا غير

ما اجتمع عليه وهذه المعرفة تفرقة

عن هذه الجمعية بظاهر العارف التام

المعرفة

بعض ابيات للشيخ عبد الرزاق رضي

الله عنه قل للشيخ اي مدين بعد السلام عليه

يا ابا مدين لم لا يتعاص علينا ما واتر

تتعاص عليك انباء من رغب في مقامك

وانت لا ترغب في مقامنا ولذلك كان كيف

اني لمن يرضى الله كان عنه ذلك المقام وغيره

وَإِنْ مَلَحَ أَمْتَعَ وَإِنْ خَرَ اخْتَارَ رُكَ

التَّصَرُّفَ الْيَمِنَ نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ قَالَ

لِأَبِي السُّعُودِ لِأَصْحَابِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ لِأَنَّ اللَّهَ

أَعْطَانِيَ التَّصَرُّفَ مُنْذُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً

وَتَرَكْنَاهُ نَظَرًا فَهَذَا لِسَانُ الدَّلِيلِ

فَمَا تَرَكْنَاهُ نَظَرًا فَهُوَ تَرْكُهُ إِيثَارًا وَإِمَّا

تَرَكْنَاهُ لِكَمَالِ الْمَعْرِفَةِ فَإِنَّ الْمَعْرِفَةَ تَقْتَضِيهِ

عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ وَالظَّرْفُ الْكِنَايَةُ وَقَدْ ظَرُفَ الرَّجُلُ بِالضَّمِّ ظَرَافَةً

وَمَعَ هَذَا قَالَ لَهُ هَذَا الْبَذْلُ مَا قَالَ وَهَذَا

مِنْ ذَلِكَ الْقَبِيلِ أَيْضًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي هَذَا الْمَقَامِ عَزَمَ اللَّهُ لَهُ بِذَلِكَ قُلْتُ

أَمْرِي مَا يُوَفِّقُكَ فِي وَأَيْمِ إِنِّي أَتَّبِعُ الْأَمَا يُوحَى

إِلَيَّ فَالرَّسُولُ لَكُمْ مَا يُوحَى إِلَيْهِ بِهِ مَا عِنْدَهُ غَيْرُ

ذَلِكَ فَإِنَّ أُوحِيَ إِلَيْهِ بِالتَّصَرُّفِ جَزَمَ تَصَرُّفَ

وَمَنْ لَمْ يَفْهَمْ مَقَامَ الْعَجْزِ وَالضَّعْفِ مِنْهُ

لسان الدليل أي يتبع

قوله قال أبو السعود الخ أي وهو قبيل نقصان المعرفة قول أبي السعود بحسب النقائص وهو من الكمل وإنما قال بأل الاستغراقية الى نقصان معرفته تعالى والله اعلم

والتأثير مخصوص بالحضرة الإلهية وإنه ذاتي للحق عارضيت للعبد وإن الوقوف مع العبودية للعبد أولى من الوقوف مع الذاتيات والظهور بها أعلى وأشرف من الظهور بالأمور العرضية وأما لعدم التأدب مع الحضرة الإلهية أدبا بالعبد وأن اتخذ الله وكيلا فيما لا يخالفه فيه أعلى وأتم للعبد ولهذا كانت الرسل خصوصا الكليم ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم يتكلم بما يوحى إليهم في التصرف وتركه فإن الأدب مقتضى الطاعة وإن أدب اليهم بالتخيير على أن الأولى لهم لو كان خلاف التخيير وأرد بما من خير فراد التخيير ابتداء وعلموا أن الخيرة في الأدب والوقوف مع مقتضى الذاتيات

قوله نظرا فاعلم المحبة حكذا في النسخ التي قوبلت بالأصل بحضرة الشيخ رضي الله عنه

قوله إيثارا أي احتمالا للحق على نفسه

قوله ظرفا فاعلم ان بعض الظاء والعين المعجمة

بحكم الاختيار فمن تصرف العارف بالله

في العالم فهو أمر الهي وخبر الهي باختياره

ولا شك ولا شك لمن مقام الرسالة يطلب التصرف

لقبول رسالته التي جاء بها فيظهر عليه

ما يصدقه عند امته وقومه ليظهر دين الله

والولي ليس كذلك ومع هذا فلا يطلب

الرسول في ظاهر الامر لمن الرسول الشفقة

على قومه فلا يريد لنبي بالغ في ظهور

الحجة عليهم فان في ذلك هلاكهم فيبقى

عليهم وقد علم الرسول انهم لا يزالون

المعجز اذا ظهر للجماعة منهم من يرى غلط

ذلك ومنهم من يعرفه ويجحده وان يظهر

التصديق باطنا وعلوا وحسدا ومنهم

من يلحق ذلك بالسحر والتمام فلما رأت

الرسالة كافة لا يؤمن الا من انار الله قلبه

بنور الايمان ومتى لم ينظر الشخص بذلك

النور المسمى ايمانا وصدقا لا ينفح في حقه

امر المعجز فقصرت الهمم عن طلب الاتي

المعجزة لما لم يعم اثرها الناظرين

وكان في قلوبهم كما قال في حق اكمل الرسل

واعلم الخلق واصدقهم في الحال انك

وفي بعض نسخ والا فلا ينفع افاده ومهما ساز قلم ناسخ لا تر

يعني قاصر همتها اگرچه آن همتها اثر بود و لا بد است يعني تحقيق است آن كه نبود هيچ يكي از رسول الله و اثر نكرد دعوتش در اسلام انا طالب ما وجعله هبة موثرة وانشد

رسول وجه ٢ حاجة تجزوم جواب شرط شبهه

٤١

لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من

يشاء ولو كان للهمة اثر ولا بد لم يكن احد

اكمل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اعلى

واقوى همة منه وما اثرت في اسلام ابي طالب

عمه وفيه نزلت الاية التي ذكرناها ولذلك

قال في الرسول انه ما عليه الا البلاغ المبين

وقال ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي

يعني اكمل كامل اثر ظاهري نبوي و باید بود كي آن اثر ظاهري نبوي و معجزه كه اكمل و اعلا بود و اكمل و اعلا از وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم نبود

اكمل او اكمل بود از همه چيز يا اكمل از وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم

الا بطين الواو والصر

المضارع المنفي اذا وقع حالا وان كان حالا قد وقع فالمعنى

لا اثرت همته اسلام

اذ طالب وتقدم الكلام

ولو كان لهمته اثر وفايد

لها منه وحال انه لم يكن بعد

اكمل ورسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا اعلا ولا اقوى همة موثرة

لا اثرت همته اسلام عم اذ طالب

وذا اعني ما مر من ابي طالب و ما اثرت فيه

فعلم انه ليس لها اثر فاعرف

وفي نزلت الاية قال قيل

لا يفهم من الاية الا انه عليه

السلام لا يهدي ابا طالب

والقصر فيه باطل بحيث لا يصح

صلى الله عليه وسلم فانا نقول لعل ميل قلبه

الهمة تبرا بين الحوالة المعنى الذكر

عوام الهمة اعلى الاسلام وعلى اي

لان قول ذي ظهر الموثرة

اي لا بد لظهر الموثرة

الا اثر عليها انما يكون

احاصل ان المكلف

قبل الامر

بناء وزاد في سورة القصص وهو أعلم

بالمهتدين أي الذين أعطوا العلم

بهدايتهم في حال علمهم بأعيانهم الثابتة

فثبت أن العلم تابع للمعلوم فمن كان

مؤمنا في ثبوت عين وحال عليه ظهر تلك

الصورة في حال وجوده وقد علم الله ذلك

أنه كذا يكون فلذلك قال وهو أعلم بالمهتدين

فلما

فلما قال ذلك هذا قال أيضا ما يبدل القول

لدي إن قولي على حد علمي في خلقي

وما أنا بظلام للعبيد أي ما قلته علي

اللذين يسقيهم ثم طلبتهم بالبين

في وجوههم لن يأتوا به بل ما عاملنا هم بالحسب

ما علمنا هم وما علمنا هم إلا ما أعطوناه من نفوسهم

ثم ما هم عليه فإن كان ظلم فهم الظالمون

ولذلك قال ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

فما ظلمهم الله لذلك ما قلنا لهم ألا أعطلة

عالي ما هي عليه فتتصف علما وإشكال وعلم

ذاتنا أن نقول لها وذاتنا معلومة لنا بما هي

عليه من لم نقول لذا أو لا نقول لذا فما قلنا

لها ما علمنا أنا نقول قلنا القول منا وفيهم

لا امتناك في علم لامتناك مع السماع منهم

فالكل منا ومنهم ، والأخذ عنا وعنهم

فص حكمة قدرية في كلمة عزيزية

اعلم ان القضاء حكم الله في الاشياء وهو حكم الله

فقد بان لك السر اى سر القدر وانضح الامر اى ظهر لك سر القدر وانضح الامر

الذى هو الوجود الحق

وقد ادرج في النشر الذي يتلو الوتر

اى طوى

فتحقق ما ولي هذه الحكمة المليكية

الكلمة اللوطية فانها لباب المعرفة

فص حكمة قدرية في كلمة عزيزية

اعلم ان القضاء حكم الله في الاشياء وهو حكم الله

الحق

في الانبياء على حد علمه فيها وفيما لم يعلم

في الانبياء على ما اعطته المعلومات فيما هي عليه

عليه في نفسها والقدر توقيت ما هو عليه

الانبياء في عينها من غير مزيد فيما حكم

القضاء على الانبياء الا بما وهذا موضع

سر القدر لما كان له قلب اذا القى السمع وهو

شهيد فلله الحجة البالغة فالحكم

اي للحاكم الحكم القضاء

للمستعد الحكم عليه بما يليق

فان الغالب بيان عقيقة ذاته

ما حكم الحاكم عليه والباقة ظاهره

في التحقيق تابع لعين المسألة التي

يحكم فيها بما يقتضيه ذاتها فالحكوم

عليه بما توفيه حاكم على الحاكم لم يحكم عليه

بذلك فكل حاكم محكوم عليه بما حكم به في

كان الحاكم ممن كان فتحقق هذه المسئلة كان

القدر ما جهل عليه الالهة ظهور ضلم التعريف

اي لتلة

ولم فيه الطلب والحاج ولا علم لنا الرسل

الجهات في سر القدر بيان ٥ و

اي الرسل من حيث انهم رسل ما اعطى لهم العلم الا قدر ما تطلبه استعداد

امتهم لا يمكن ان يكون رسولا عالما علم ولا ناقصا منه لان الرسول انما هو مبلغ

لتوكل بلغ ما انزل عليك وما علمك الا البلاغ اي ليس انت الا مبلغ

واصلاح معاشهم ومعادهم والتبليغ والتبشير والانذار

ولا ناقصا واما من

قوله لعين المسئلة المسئلة هنا مصدر بمعنى اسم الفاعل اي تابع لعين المسئلة

السائلة التي يحكم ذلك الحاكم فيها بما يقتضيه ذاتها

صلوات الله عليهم من حيث ما رسلك ربك

حيث ما أولياء عارفة على مراتب ما هي عليه

أممهم فما عندهم من العلم الذي له سلوا

الأقدر ما يحتاج اليه أمته ذلك

الرسول الأذا يد وانا قص والأمم متفاضلة

يزيد بعضها على بعض فتفاضل الرسل

في علم للهيئات بتفاضل أممها وهو قوله تعالى

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض

منهم كما هو منهم أيضا فيما يرجع الى ذواتهم

عليهم السلام من العلوم والأحكام

متفاضلة بحسب استعدادهم وهو قوله

ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض

وقال الله تعالى في حق الخلق والله فضل

بعضكم على بعض في الرزق والرزق منه

وهو روحاني كالعلوم وحسي كالاغذية

وما ينزله الا بقدر معلوم وهو اراد التحقق

الذي يطلبه الخلق فان الله اعطى كل شيء خلقه

فنزل بقدر ما يشاء من نفسه وما يشاء

الا ما علم فحلم به وما علم حما قلناه لا بما

اعطاه المعلوم فالتوقيت في الاصل

للمعلوم والقضاء في العلم والارادة

والمشية تبع للقدر فسر القدر من

اجل العلوم وما يفهمه الله تعالى

الا لمن اختصه بالمعرفة التامة فالعلم

به يعطي الراحة الكلية للعالم بها

ويعطي العذاب الاليم للعالم به ايضا

فهو يعطي النقيضين وبه وصف الحق

نفسه بالرضا والغضب وبه تقابل الاسماء

واما ترتب الرضا والغضب الهيين على حكم القدر فذات الرضا

الالهية فحقيقة تحكم في الموجود المطلق

والموجود المقيد لا يمكن ان يكون شيئا تاما

منها ولا اقوى ولا اعظم لعموم حكمها المتعدي

وغير المتعدي ولما كانت لانبياء صلوات الله

عليهم لا تاخذ عليها الا من الوحي الخاص

الالهي فقلوبهم سادة من النظر العقلي

لعلمهم بقصور العقل من حيث نظرة الفكري

عن ادراك الامور على ما هي عليه والاخبار

انما يقصر عن ادراك المنال لا الذوق فلم يق

العلم الكامل الا في التجلي الالهي وما يكشف الحق

عن اعين البصائر والابصار من الاغطية

فتدرك الامور قد عمها وحاوتها ووجودها

وعلمها وتحالها وواجبها وجايزها على

ما هي عليه في حقايقها واعيانها فلما كان

مطلب العزيز عليه السلام على الطريقة الخاصة لذلك وفتح العتب على المورد

في الجزء المطلب الذي ذكرناه

ربما كان يقع عليه عتب في ذلك والدليل على صحة الجواب قوله في بعض الوجوه

اني احيي هذه الله بعد موتها اما عند قصورة عليه السلام في قوله

هذا الصورة ابراهيم في قوله تعالى

رب ارني كيف تحيي الموتى ويقتضي

ذلك الجواب الفعل الذي اظهره الحق فيه

في قوله فاماته الله مائة عام ثم بعثه

فقال له وانظر الى العظام كيف ننشزها

ثم نكسوها لحما معاينة كيف تنبت الاجسام

معاينة لتحقق قاري الكيفية قال

عن القدر الذي لا يدرك الا بالكشف للانبياء

فان ذلك في حال بينهما في علمها فما اعطى ذلك

من خصائص الاطلاع الالهي فتم

المحال ان يعلمه الا موفاها المفاتيح

الاول عن مفاتيح الغيب التي لا يعلمها

الا هو وقد اطلع الله تعالى من شاء من

عباده على بعض الامور من ذلك واعلم

اي من تلك الانبياء المخصوصة

بتلك الآيات وذلك بدا التوجه

الى الله بالكلية واستهلاك الذات

ذات تعالى ٥ و

انه لا استثنى مفاتيح الا في حال الفتح وحال

الفتح هو حال تعلق التكوين بالاشياء اوقل

لم تثبت حال تعلق القدرة بالمقدور والتعلق

ردق لغير الله في ذلك فالتفت فيها الجلد

وللكشف الا القدرة والانجلال لله

خاضة اذلة الوجود لمطلق الذي

علك رضي الله عنه نفى العلم بتعلق القدرة بالمقدور

لا يتقيد فلما رأينا عتب الحق له عليه السلام

في سؤاله في القدر علمنا انه طلب هذا الاطلاع

فطلب لنا ليس له قدرة تتعلق بالمقدور

وما يقتضي ذلك لا مر له الوجود المطلق

فطلب ما لا يمكن وجوده في الخلق ذوقا

فان الكيفيات لا تدرك الا بالذوق دائما

وردناه مما اوحى الله به اليه لئن لم تنته

لا محوه اسمك من ديوان النبوة اي الرفع

عن طريق الخبر واعطيك الامور على التجلي

والتجلي لا يكون الا بما انت عليه من الاستعداد

الذي يقع به الادراك الذوقي فتعلم انك ما

الذوق يطلق ويراد به اول

ادركت الا بحسب استعدادك فتنظر في هذا

عن كيفية المذوق بما تكيفت به من كيفية الخلط المانع لها عن الادراك الكامل

فقد اتضح لك ان ذلك لاتصاله الى الطعم المتكيف عن جميع

الامر الذي طلبت فلم تره تعلم انه

ليس عندك الاستعداد الذي تطلبه

وعند التفاعل عن اداء ثم بالعناء لفقد ذلك عن جميع شرطها

المبيح بها الدخول الى حضرته بما اردت ذكره المدرك للشهود معه

وان ذلك من خصائص الذات الالهية

وقد علمت ان الله اعطى كل شيء خلقه

ولم يعط هذا الاستعداد الخاص فما هو

خلقك لو كان خلقك لاعطاك الحق الذي

خلقك استعدادك

اخبرنا اعطى كل شيء خلقه ثم انت الذي

تنهى عن هذا المنهي عن نفسك

يحتاج الى فهم وهذا عناية من الله

لعين عليه السلام علم ذلك من علمه وجهل من جهل

واعلم

ولا علم لنا الولاية هي الفلك المحيط العام

ولهذا لم تنقطع ولها انباء العام واما

نبوة التشريع ورسالة فمنقطعة وهي

محمد صلى الله عليه وسلم قد انقطعت

فلا نبي بعده يعني مرسلا اي مشرعا ولا

وهو المراد وهذا الحديث قصم

لانه يتضمن انقطاع ذوق العبودية

قوله الخ اي بالكمالات الانسانية ع

قوله ولهذا اي ولاحاطتها بالكمالات الانسانية التي لا نهاية لها لا تنقطع لاحساع انقطاع ما لا نهاية له ع

قوله ولها اي ولعموم الولاية لها الانباء العام بالحقائق والمراتب والاحكام العلمية حال الحيوة وبعد الممات فسندرج فيها نبوة الانبياء ورسالتهم بعد وفاتهم فلا تنقطع واما نبوة التشريع الخ ع

قوله ولا رسول وهو المشرع فالرسول خص من النبي الذي هو اخص من الولي ع ب

قوله وهذا الحديث اي كان انقطاع النبوة التشريعية والرسالة ع

قصم ظهور اولياء الله اي كسر قوة لامتهم وهي ملاك العبودية ع

قوله ولهذا الحديث اي قوله عليه السلام لا نبي بعدي قصم ظهور اولياء الله لان الكامل المتحقق بالفقر التام والعبادة التامة الكاملة لا يحتاج دون المشاهدة التامة من الله تعالى لعلمهم بان الاتصاف بالاسماء الالهية ليس مقتضى ذواتهم لكونه بالنسبة اليهم عرضيا يحصل لهم عند فنائهم في الحق بل يريد فيهم ان ينظروا بمقتضى ذواتهم وهو العبادة كما قال الشيخ رضي الله عنه لا تدعني الا بيا عبدها فانه اشرف اسمائي والنبي والرسول مختص بالعباد لان الله تعالى لم يتسم بهما ولا يجوز اطلاق هذين الاسمين عليه بخلاف اسم الولي فانه اسم من اسماء الله تعالى كما قال تعالى الله ولي الذين امنوا وقال وهو الولي الحميد وهذا الاسم اي الولي باق جاري على عباد الله دنيا ولغة وفي قوله وهذا الحديث قصم ظهور اولياء الله وتعليله بانقطاع ذوق العبودية الكاملة التي يطلع عليه من امعن النظر وتدبر قوله عليه السلم انا والساعة كهاتين وتحقق باسرار القيامة وظهور الحق بفناء الخلق وعبودية تتم

قوله اي الولاية هي الفلك المحيط العام اي لاحاطتها بالكمالات الانسانية وبالاحكام المؤثرة في الكون وبالحقائق والمراتب والاحكام العلمية حال الحيوة وبعد الممات فسندرج فيها نبوة الانبياء ورسالتهم بعد وفاتهم فلا تنقطع واما نبوة التشريع الخ ع

قوله ولا رسول وهو المشرع فالرسول خص من النبي الذي هو اخص من الولي ع ب

قوله وهذا الحديث اي كان انقطاع النبوة التشريعية والرسالة ع

قصم ظهور اولياء الله اي كسر قوة لامتهم وهي ملاك العبودية ع

قوله ولهذا الحديث اي قوله عليه السلم لا نبي بعدي قصم ظهور اولياء الله لان الكامل المتحقق بالفقر التام والعبادة الكاملة التامة لا يحتاج دون المشاهدة التامة من الله تعالى لعلمهم بان الاتصاف بالاسماء الالهية ليس مقتضى ذواتهم لكونه بالنسبة اليهم عرضيا يحصل لهم عند فنائهم في الحق بل يريد فيهم ان ينظروا بمقتضى ذواتهم وهو العبادة كما قال الشيخ رضي الله عنه لا تدعني الا بيا عبدها فانه اشرف اسمائي والنبي والرسول مختص بالعباد لان الله تعالى لم يتسم بهما ولا يجوز اطلاق هذين الاسمين عليه بخلاف اسم الولي فانه اسم من اسماء الله تعالى كما قال تعالى الله ولي الذين امنوا وقال وهو الولي الحميد وهذا الاسم اي الولي باق جاري على عباد الله دنيا ولغة وفي قوله وهذا الحديث قصم ظهور اولياء الله وتعليله بانقطاع ذوق العبودية الكاملة التي يطلع عليه من امعن النظر وتدبر قوله عليه السلم انا والساعة كهاتين وتحقق باسرار القيامة وظهور الحق بفناء الخلق وعبودية تتم

قوله العام اي لاحاطتها بالكمالات الانسانية وبالاحكام المؤثرة في الكون ونبوة الانبياء ورسالة الرسل وان لم تتسم به عوام المؤمنين لقصور رتبتهم ولا الانبياء والرسل اختصاصهم بمرتبة خاصة منها فتسميتهم بالاسم الخاص كالتنزيل لهم عن رتبتهم ع

قوله واما نبوة التشريع وهي بليغ الاحكام من حيث هي مشروعيتها في شرعه او شرع من قبله باذن خاص من الله بتبليغها من حيث هي مشروعيتها في شرعه بالاذن الخاص ع ب

قوله فمنقطعة لانها بحسب احوال بعض امتهم في الدنيا المنقطعة ع

قوله وفي حق محمد الخ اي كنف لا تنقطع نبوة التشريع وهي قد انقطعت في حق محمد صلى الله عليه وسلم مع دوام شريعته الى يوم القيمة وان زادت مراتب قربه من ربه ودامت استنارة امته بنوره لكن ليس فيهم من يقوم بهذه الرتبة الخاصة مع انها لو بقيت لوجب ان يقوم بها واحد من امته فلا نبي بعده مشرعا اي مختصا بالشرع او مشرعا له اي مجعولا مشرعه مشرعا له يتكلم بالوحي فيكون قوله حجة على كل الامة ع

قوله وهذا الحديث قصم الخ ومقصود انت كه ربوبيت عرض لبيت مربعبده حاصل ميشود اولا بفنا او در حق تعالى وعرض ميشود كه بكمال سير جاى افتخار نشود چه جاى افتخار بعد جامعيتى كه حقيقت باسلد وعبوديت ذاتى لبيت مربعبده چون بكمال ميرسد مقام افتخار بنده واضافت كمال عبوديت كه سرمايه افتخار عبداست آنست كه عبد مشرف شود باسمى خاص كه دران حق تعالى اورا مشاركة بنامه وان اسم نبى لبيت وولى وچون اولياء الله سنيدند كه مصطفى عليه السلام فرمود كه لا نبي بعدي ونبيا عم لبيت شامل مرسول را نيز دانستند كه بعد از ان حضرت هيچ عبدى لبرق اختصاص بان وداسم مشرف نخواهد وفايز نخواهد بكمال عبوديت كه نهاية وكمال ذاتى وسرمايه افتخارست مربعبده از نجا كه ولايت اين ركسته شد وآن قوت كه پيش ازو وداسم مرحمت شد اولى كه بعد نمانه ودر بعضى رفعت حوز دانستند فايز نخواهد شد بكمال عبودية دانستند كه فايز نخواهد شد بكمال ولايت پس كران منكر شد والله اعلم

قوله يعني مشرعا على صيغة الفاعل بكسر وصبي ومحمد عليهم السلام او نبيا مشرعا له على صيغة المفعول اي نبيا شرع له

الكاملة التامة فلا ينطلق عليها اسمها

الخاص بها فان العبد يذل ويتبارك

سيده وهو الله في اسم والله لم يتسم بغيره

والرسول ويسمي بالولي الحميد والمتصف بهذا

الاسم فقال الله ولي الذين آمنوا وقال

وهو الولي الحميد وهذا الاسم باق جائز على

عباد الله دنيا وآخرة فلم يبق اسم مختص

به العبد فيه الحق بانقطاع النبوة

وكرامة لان الله لطيف بعباده

فابقى لهم النبوة العامة التي التشريع

فيها وابقى لهم التشريع في الاجتهاد

في نبوت الاحكام وابقى لهم الوراثة في

التشريع فقال العلماء ورثة الانبياء وهم

ميراث في ذلك الا فيما اجتهدوا فيه من

الاحكام فرعون فاذا رايت النبي

يتكلم بكلام خارج عن الترتيب فمن

حيث هو ولي عارف هذا مقامه

من حيث هو عالم وولي تام واكمل

من حيث هو رسول ذو ترتيب اوسع

فاذا سمعت فلا سمعت احدا من اهل الله

يقول او ينقل اليك عنه انه قال الولاية

اعلى من النبوة فليس يريد ذلك القائل

الا ما ذكرناه او يقول ان الولي فوق النبي

من ان النبي له مقام الولاية ومقام النبوة

والرسول فانه يعني بذلك في شخص واحد

وقد لزم الرسول عليه السلام من حيث هو ولي

انتم منه من حيث هو رسول لا من حيث الولي

التابع له اعلى منه فان التابع اكمل

المتبوع ابدا فما من تابع له فيما اذا لو ادرك

اعلي

لم يكن تابعا له فافهم فمرجع الرسول والنبي

المرجع الى الولاية والعلم الا ترى ان الله

قد امره بطلب الزيادة من العلم الامر عنه

فقال له امر اقل رب زدني علما وذلك انك

تعلم ان الشرع تكليف باعمال مخصوصة

او نهي عن افعال مخصوصة ومحلها هذه

الدار وهي منقطعة والولاية ليست

بالتجلي ويزول عنك اسم النبي والرسول

ويبقى له ولاية لانه لما دلت قرينة الحال

ان هذا الخطاب جرى مجرى الوعيد على من اقترنت عنه هذه الحالة مع الخطاب

انه وعيد بانقطاع خصوص بعض مراتب

الولاية في هذه الدار اذ النبوة والرسالة

خصوص رتبة في الولاية على بعض ما تحتوي

عليه الولاية فيعلم انه اعلى من الولي الذي

اذ النبوة تزيل عنك ولاية الرسالة وتزيل

اقترنت عنه حالة اخرى تقتضيها

ايضا مرتبة النبوة بنت عنه لزهذا

وعدا وعيدا فان من الممايضا عليه

السلام مقبول اذ النبي من الولي الخاص

ويعرف بقرينة الحال ان النبي من حيث

لم يزل الولايت هذا الاختصاص محال

لم يقدم على ما يعلم لئلا الله يكرهه منا ويقدم

على ما يعلم لئلا حصوله محال فاذا اقترنت هذه

اللينة

الحوال عند من اقترنت عنده وتقرر الخروج هذا

الخطاب الباقي عنده في قوله

الجحر اسمك من ديوان النبوة

مخرج الوعد وصار خبرا يدل

على على مرتبة باقية وهي المرتبة

الباقية على الانبياء والرسل في الدار

الآخرة التي ليست محل الدعوة يكون عليه احد

أو نار

من خلق الله في جنة ولا نار بعد دخول

النار فيها وانما قيدناه بالدخول في

الدارين الجنة والنار لما رأى يوم

القيامة لاصحاب الفترات والاطفال

الصغار والمجانين فيحشر هؤلاء

في صعيد واحد لإقامة العدل

والمواخذة بالجريمة والثواب العمل

في أصحاب الجنة فلا يشرد في صعيد

واحد بمعزل عن الناس بعث فيهم

نبي من أفضلهم وتمثل لهم نار

ويأتي بها هذا النبي المبعوث في ذلك اليوم

فيقول

فيقول لهم انا رسول الحق اليكم فيقع عند ذلك

التصديق ويقع التكذيب عند بعضهم

ويقول لهم اقتحموا هذه النار بانفسكم

فمن أطاعني نجا ودخل الجنة

ومن عصاني وخالف أمري

هلك وكان من أهل النار

فمن امتثل منهم أمره ورمى بنفسه

فيها مقعد ذاك الثواب الحميت

ووجد تلك النار بردا وسلاما

ومن عصاه استحق العقوبة

فلم خلق النار ونزل فيها

بجهله المخالف ليقوم العدل

من كلفه في عباده وكذلك فعله

يوم يكشف عن ساق اي عز

امر عظيم من امور الاخرة ويدعوا

الى السجود فهذا تكليف وتشريع

فمنهم من يستطيع ومنهم من لا يستطيع

وهم الذين قال الله فيهم ويدعون

الى السجود فلا يستطيعون

كما لم يستطع في الدنيا امتثال

امر الله بعض العباد كاني جهل

وغيره فهذا قدر ما يبقى من

الشرع في الآخرة يوم القيمة

التكليف لهم الزاما للحجة عليهم

قبل دخول الجنة والنار فهذا

قيل له فص حكمة نبوية في كلمة عيسوية

عن ماء مريم ونفخ جبرئيل

في صورة البشر المخلوق سويا

تلقاء الروح في ذات مطهرة

قوله فص حكمة نبوية في كلمة عيسوية اعلم ان الحكمة العزيزية التي تختص بها هذه الولاية سترع في الحكمة النبوية التي تختص بها من رتبة خاصة في النبوة فقال فص حكمة نبوية اي مايتزين ويكمل به العلم اليقيني الباحث عن رتبة خاصة النبوة استعرفة الحقيقة الجامعة المنسوبة الى عيسى بن مريم عليها السلام اذ ظهر بها في بطن امه وقال لاتحزني قد جعل ربك تحتك سريا وفي المهد قال اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبيا الآية واني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير الى قوله وما تدخرون في بيوتكم ولما كانت لهذه الرتبة عن ظهارة فطرية واتصاله فيها بالارواح ولذا طالت حيوته ورفع الى السماء اخذ يتحدث عن ذلك فقال عن ماء مريم الخ

انما نسب الحكمة النبوية الى الكلمة العيسوية لانه عليه السلام بني بالنبوة العامة ازلا وابدا وبالنبوة الخاصة حين البعثة لذلك انبأ عن نبوته في المهد بقوله واتاني الكتاب وجعلني نبيا وانبأ عن بطلان امه عن سيادته الازلية بقوله لاتحزني قد جعل ربك تحتك سريا اي سيدا على القوم لذلك غلب عليه الانباء عن احوال الارواحانيين وكانت دعوته الى الباطن اغلب وقيل انما من نبيا بنبوة غير مهموز بمعنى ارتفع لارتفاعه الى السماء كما قال الله تعالى بل رفعه الله اليه وليس المراد بالنبوة والنبوة المشتركة التشريعية التي هي مشتركة بين الانبياء بل المراد بها النبوة العامة الازلية والابدية التي هي مشتركة بين الانبياء والاولياء فانها لان النبوة العامة فتحية الولاية والاولياء والابناء لايأخذون الولاية الامن مشكاة ومعدن صاحب هذا المقام ازلا وابدا لخاتميته كما مر في الفص الثاني فله النبوة العامة الازلية بالاصالة وغيره لايتصف بالولاية والانباء الاعند تحصل شرايطها كما ان نبينا صلى الله عليه وسلم نبي ازلا بالنبوة الشرعية وغيره من الانبياء لايكون نبيا الاعند البعثة ولهذا البشر جعل مظهر الحكمة القدرية لانه بين الولاية فيها وجعل لها النبوة العامة وتكلم عليها بما قدر الله تعالى فاردفها ليتكلم على بعض خواصها الكلمة العيسوية والله اعلم

قوله عن ماء مريم اوعن نفخ جبرئيل سيفهم على سبيل التردد اعني ماء مريم اوعن نفخ جبرئيل وعنهما معا تكون هذا الروح فاو لمعنى الواو على الاخير وجبرئين لغة في جبرئيل اي تكون روح الله عن ماء مريم ونفخ جبرئيل معا حال كونه متمثلا في صورة البشر الذي خلق من الطين كما قال تعالى فتمثل لها بشرا سويا فجسمانيته من ماء مريم وروحانيته من نفخ جبرئيل فانه تلقاه من الله بغير واسطة فالقاه الى مريم وانما قال في صورة البشر اذ هلك ظاهر في الصورة البشرية وليس ببشر

قوله في ذات مطهرة والذات المطهرة يجوز ان تكون مريم عليها السلام التي تطهرت عن غلبة احكام الطبيعة المطلقة عليها او من الطبيعة المسماة بالسجين فالمراد الطبيعة الخاصة التي تطهرت عن غلبة احكام الطبيعة والفساد لامطلق الطبيعة لذلك سميت بالسجين اذ الاماكن السماوية والسموات كلها طبيعية بمعنى وما فوقها طبيعية غير عنصرية كما سنذكره هنا الفص وتطهرها منها فرد جهاء احكام عالم التضاد بغلبة النورية عليها ويجوز ان تكون الذات المعسومة التي تعلقت بها الروح العيسوي فالتكون بمعنى الظهور لا الحدوث ويؤيد الثاني قوله لاجل ذلك قد طالت اقامته وان كان الاول بهيئة الذهن ق

بالتاء المنقوطة باثنتين من فوقها

ولم تدعوه صفة الطبيعة اي من الطبيعة المدعوة بالسجين وتاءه للخطاب العائد الى المحقق اى تسميها ايها العارف باسم السجين او بالياء المنقوطة باثنتين من تحتها والضمير عائد الى الله تعالى اى يدعوه الله تعالى وتسميها ويذكره كلامه بالسجين وقصه اشارة الى ان عالم الكون والفساد عين الجحيم كما قال عليه السلام الدنيا سجن المومن وجنة الكافر وقوله وترجعه الى الجحيم عند قيام الساعة وقوله من الطبيعة متعلقة بمطهرة والسجين ماخوذ من السجن وانما جعل عالم الكون والفساد سجنا لان كل من هو فيها مسجون محبوس مقيد بالتعلقات الجسمانية والقيود الظلمانية محجوب عن انوار الروحانية الا العارفين الذين قطعوا تعلقاتهم الجسمانية والقيود الظلمانية وترفعوا الى الجحيم كما قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه حين فزع عنده وان حكم الاوتاد لجزناها وفي خاتمة ٥ ومن مريم عليها السلام كانت مطهرة من غلبة احكام الطبيعة عليها طالت اقامتها في الجحيم العنصري الى الدين حتى لو جب النقص توجب طهارة بدن الولد ايضا منه هذا على الحتى الاول من معيني الذات المطهرة فلذا قال لاجل ذلك قد طالت اقامته فيها اي اقامة الروح في تلك الذات حتى زاد على الغاية فانه على اليم بعث قبل نبينا صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا سبعمائة واحد وثمانون سنة فالمجموع الف وثلثمائة وثلاثون سنة وهذا مبني على ان بدء نشاة السماء وخلقها ان البدن الحاصل من الجسم الكثيف الظلماني مشارك في الحقيقة والجوهرية مع الجسم اللطيف النوراني الذي منه اجسامنا الا فلاك بل ولا يمكن ان يتعلق الروح المجرد بهذا الجسم الكثيف ايضا الا بواسطة ذلك الجسم اللطيف لذلك يتعلق اولا بالروح الحيواني الذي هو الجسم اللطيف الحاصل من امتزاج الطبائع الاربعة بعضها مع بعض ثم بواسطته يتعلق بالقلب ثم بالكبد ثم بالدماغ على ما هو مقرر عند الحكماء وفي قوة هذا الجسم الكثيف ان يتبدل بذلك الجسم اللطيف وبالعكس عند تعلق الارادة الالهية بذلك كما ذكر في الكشاف وللطافة الارض بنورها وج يأتي ملكها صاحبة الملكة ويرتفع الى مقامهم فارتفاع عيسى عليه السلم الى السماء من هذا القبيل وسيجيء بيانه اكثر من هذا في الفصل الاتي والسماء عند اهل الحقيقة عنصري قابل للخرق والالتيام كما سنذكر وقوله تعالى حكاية عن لسان عيسى عليه السلام فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم ج يكون محمولا على التوفي عبارة عن رفعه الى السماء على المفاوقة بين الروح وبدنه وقيل ان حقيقة عيسى عليه السلام ظهرت بالصور المثالية المتجسدة في هذا العالم كما صرح به هذا القايل بقوله لم فارقه روح مجسدة في بدن مثالي روحاني لذلك بقي مدة وفيه نظر لان الصورة المتجسدة لا تحتاج الى الاكل والشرب في دار الدنيا وقد قال تعالى في حقه وحقامه وكانا ياكلان الطعام وايضا انما يتجسد الارواح بالصور الجسمية باذن الله تعالى لمقاصد تتعلق بالعباد فاذا انقضت رجعت الى ما كانت عليه وذلك مدة يسيرة بين العباد الذين هم الدار الدنيا لا مدة الف سنة في السماء والظهور ثانيا لا يحتاج الى تبعاد الصورة المتجسدة مدة طويلة لان قوة الظهور والتجسد كل ان دار وارواح الانبياء لا تكمل لها ضعف بعد حصول من الله ليس بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوف الى فيض الارواح بواسطة العقل الاول فانه واسطة التدوين والتسطير للكلمات الوجودية وارواح العيسوي من الصف الاول لذلك قال روح من الله لا من غيره اي ارواح العيسوي فايض من الحضرة الالهية مقام الجمع بلا واسطة ايم من الاسماء وروح من الارواح كما قال تعالى وروح منه اي من الله لذلك احيي الاموات وخلق الطير من الطين وهو انخفاش قال تعالى حاكيا عنه انا اخلق لكم كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وابرئ الاكمه والابرص واحيي الموتى باذن الله فهو مظهر للاسم الجامع الالهي كنبينا صلى الله عليه وسلم لذلك كمل نشاة آدم وعيسى عليهما السلام وترتب ظهوره بظهوره وينزل من السماء مرة لغوي ويدعو الخلق بدين نبينا صلوات الله عليهما

ان تبدل الجسم الكثيف الى اللطيف وبالعكس عند تعلق الارادة الالهية بذلك كما ذكر في الكشاف وفي قوة الارض بنورها وج يأتي ملكها صاحبة الملكة ويرتفع الى مقامهم فارتفاع عيسى عليه السلام الى السماء من هذا القبيل وسيجيء بيانه اكثر من هذا في الفصل الاتي والسماء عند اهل الحقيقة عنصري قابل للخرق والالتيام

٥٥٩
ربه الطبيعة تدعوها بالسجين
لاجل ذلك قد طالت اقامته
فيها فزاد على الف بتعيين
روح من لدنه لا من غيره فلذا
احيي الموات وانشا الطير من طين
حتى يصح له من ربه نسب
لما صدر من الله بلا واسطة لا من غيره صح له نسب من الله بظهور صفاته تعالى منه
به يؤمن في العالي وفي الدون
وصدور افعاله الخاصة به عنه
من احياء الميت وخلق الطير
وتاثيره في الجنس العالي من
الصور الانسانية باحيائها وفي الجنس
الدون كملك الخفاش من الطين
ومما من خصايص الله كما قال الله
تعالى قل يحييها الذي انشاها
اول مرة وهو بكل خلق
عليم ٥
يدعوها اي يدعوها الله تعالى
بالسجين
الطبيعة العنصرية السفلية ٥ منه
اي عن غلبة احكام الطبيعة
منتضية الى الجحيم
الطبيعة
الروح
الجسم الكثيف
الجسم اللطيف
الروح الحيواني
القلب
الدماغ
الكبد
الاعضاء
الروح
الجسم اللطيف
الجسم الكثيف
الارض
الملكة
الجحيم
الجسم
الروح
الجسم
الروح
الجسم
الروح

اللہ طہرہ جسما و نزہہ

فان صورة روح متجسدة فی رای العین

روحا و صیرہ مثلا بتکوین

اعلم ان من خصائص الارواح

انها ارتاضت بالاحیاء دلل

التی عمرت الجسد فیه دلهذا

تبصر السامری قبضة من اثر الرسول

الذی هو جبریل و هو الروح و کان

صورة ذلک الجسم فان کان ذا امزاج معتدل قابل للحیوة

الساری

قوله اعلم ان من خصائص الارواح اعلم ان الارواح مظاهر اسم الرب فان الحق بما برت مظاهره والحیوة بحسب الوجود اول صفة یلزمها وهی اصل الصفات الوجودیة لذلک جعل الاسم الحی امام الایمة السبعة فان العلم والارادة والقدرة وغیرها من الصفات لا یتصور وجودها الا بعد الحیوة وکل شیء روحه فیض علیه من ربه فالحیوة خاصة تناسبه وتظهر فی وما تبعها من لوازمها کالعلم والارادة والقدرة وغیرها بحسب مزاج ذلک الشیء فان کان مزاجه وسطا من الاعتدال کان اظهر فیه جمیع خواصه اوامرها وان کان بعید امنه تخلف نفس الحیوة فیه وجعله کالموات او ناقصا عند صدة المنتهی فاذا تجسد بصورة مثالیة اوحیة وقع طلب ارضا مرالارض یهیئ ذلک المقام حیوة زایدة علی حیوة عالم بطائفة مخصوصة منه وجمیع الارواح العالیة تحذو هذه المثابة ق

السامری عالما بهذا الامر فلما عرف

انه جبریل عرف ان الحیوة قد تکون

فیما وطئ علیه فقبض قبضة من اثر

الرسول بالضاد او بالصاد ای

بملاء یده او باطراف اصابعه فنبذها

فی العجل فخار العجل او صوت البقر

انما هو خوار ولاقامة صورة اخری

ق ٧٦٠

لنسب اليه اسم الصوت الذي لتلك الصورة

كالرغاء للابل والنواح للكبش والنعر

للشاة والصوت للانسان او النطق

او الكلام فذلك المقدر من الحياة الساذجة

في الاشياء يسمى الموت والناموت هو

المحل القايم به ذلك المدرج فيسمى الناسوت

روحا بما قام به فلما تمثل الروح الامين الذي

من جبريل عليه السلام لمريم عليها السلام

بشرا سويا تخيلت انه بشر يريد مواقعتها

فاستعاذت بالله منه استعاذة

بجمعية منها ليخلصها الله منه

اي بكلية وجدها وجوامع همها حيث صارت

لما تعلم لتزاد لك مما يجوز فصلها

مستخلصة من

جميع الجهات

الى الله

حضورا تاما مع الله وطوارق

المعنوي فلو نفخ فيها في ذلك الوقت

على هذه الحال خرج عيسى الى قومه

احد لشكاسة خلقه فلما قال

يقال رجل شكس اي صعب الخلق

لها انما انا رسول ربك جئت لاهب لك

غلاما زكيا انبسطت عند ذلك القبض

وانشرح صدرها فنفخ فيها في ذلك

الجيب عيسى فكان جبريل ناقلا

كلمة الله لهم كما يقال الرسول كلام الله

فنفخ جبريل عليه السلام في جيب درعها فدخلت النفخة في جوفها فحملت بعيسى عليه السلام

ثم ان مريم عليها السلام لما حملت بعيسى عليه السلام وكان حملها في ستة اشهر وقيل في ثمانية اشهر وقيل في تسعة اشهر وقيل في ساعة واحدة

وكان ذلك في يوم الجمعة عاشر شهر آذار وقيل في السادس والعشرين من كانون الاول

وقيل في الثامن والعشرين من آذار

وقيل في الثامن والعشرين من كانون الاول

وقيل في الثامن والعشرين من شباط

وقيل في الثامن والعشرين من ايار

وقيل في الثامن والعشرين من حزيران

وقيل في الثامن والعشرين من تموز

وقيل في الثامن والعشرين من آب

وقيل في الثامن والعشرين من ايلول

وقيل في الثامن والعشرين من تشرين الاول

وقيل في الثامن والعشرين من تشرين الثاني

وقيل في الثامن والعشرين من كانون الثاني

وقيل في الثامن والعشرين من شباط

وقيل في الثامن والعشرين من آذار

وقيل في الثامن والعشرين من نيسان

اگر جبرئیل در حین نفخ متمثل بصورت بشری نمی‌شد محمد بر صورت دحیه نمی‌
متولد می‌شد فایده حاصل نمی‌شد در میان عیسی و امة اود دعوة امة
عیسی منتشر نمی‌شد

من جبرئیل وهو مخلوق وخرج عنه

صورة البشر من اجل امته ومن

اجل تمثل جبرئیل فی صورة البشر

حتی لایقع التکوین فی هذا

النوع النسائی الا علی الحکم المعتاد

فخرج عیسی یحیی الموتی انه روح

الهی فکان الاحیاء لله والنفخ لعیسی

کما کان النفخ لجبرئیل والکلمة

لله فکانا احیاء عیسی للاموات احیاء

محققا من حیث ما نفخ ظهر عن نفخه

کما ظهر هو عن صورة امه وکان

احیا وایضا متوضما انه منه وانما کان

لله فجمع لحقیقته التی خلق علیها

کما قلنا انه مخلوق من ماء ومن قوم وماء

بحقیقة ثم

احب الاحیاء المحقق

والتقویم ٥ ك

في سورة آل عمران ورسولا الى بني اسرائيل اني قد جئتكم بآية من ربكم اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذني فالله والذي الاكمه والابرص واحيي الموتى باذن الله في سورة المائدة واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني

فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني

متحقق يهب اليه الانبياء بطريق التحقق

من وجه وبطريق التوهم من وجه فقيل فيه

من طريق التحقق فتحيي الموتى وقيل فيه

من طريق التوهم فينفخ فيه فيكون طيرا باذن الله

فالعالم في المجرد ليكون لا ينفخ ويحتمل ان يكون

العالم فيه ينفخ فيكون طائرا من

حيث صورة الحسية الجسمية وكذلك

وكان طيرا من حيث ان صورة
الجسمية الحسية صورة طير
لا طيرا بالحقيقة ٥ ك

يبرئ الاكمه والابرص وجميع ما يتعذر

اليه والي اذن الله ولاذنه الكناية

في مثل قوله باذني وباذنه الله فاذا تعلق

المجرد بينفخ فيكون النافخ فاعلا له

في النفخ ويكون الطائر عن النافخ

باذن الله واذا كانت النافخ فاعلا عن

الاذن فيكون التكوين للطائر طائرا

باذن الله فيكون العالم عند ذلك يكون

فلولا ان في المرتضى صما وتحققا

ما قبلت هذه الصورة هذين الوجهين

بل لها هذان الوجهان لان النشأة

العيسوية تعطي ذلك وخرج

عيسى من التواضع الى ان شرع

الامة ان يعطوا الجزية عن يد وهم

صاغرون وان احدهم اذا لطم في خده

وضع الخد الآخر ليلطم وان يتفع عليه

ولا يطلب القصاص من هذا الوجه انه

اذا المرأة لها السفل فلما التواضع رأيها

تحت الرجل حكما وحسا وكان فيه مرقة

الاحياء والابراء فمن جهة نفخ جبريل عليه

السلم في صورة البشر كان عيسى يحيي

الموتى بصورة البشر ولم يأت جبريل في

صورة البشر واتى في صورة غير هذه

صور الكواكب المنيرة من جواهر ان نبات

اجماد لكان عيسى لا يحيي الموتى في

الاحيان يتلبس بتلك الصورة ويظهر

فيها ولو اتى جبريل بصورته التورية

الخارجة عن العناصر وان كان اذ

لا يخرج عن طبيعته لكان عيسى

لا يحيي الموتى الا حين يظهر

في تلك الصورة الطبيعية

التورية لا المنيرة مع الصورة

البشرية من جملة امته فكان يقال فيه

عند احيائه الموتى مولا موقع

الحيرة في النظر اليه كما وقعت في

العاقل عند النظر الفكري اذا رأى

شخصا يبرئ من البرص ويحيي الموتى

ومن الخصائص الالهية احياء النطف

للاحياء الحيوان بقي الناظر حائرا

اذ بين الصورة بشرا بالاثر الالهي

فأدى بعضهم الى القول بالحلول

عند احياء الموتى ٥

واما من الله بما احيي به الموتى ودل ذلك

نسبوا الى الكفر وهو الشر لانهم نزلوا

الله الذي احيي الموتى بصورة

ببرئة عيسى فقال تعالى لقد كفر الذين

قالوا ان الله هو المسيح بن مريم

فجمعوا بين الخطاء والكفر في تمام

الكلام كله لا بقولهم هو الله ولا بقولهم

ابن مريم بعدلوا بالتضمين من الله من

اي عدلوا الى الصورة

الناسوتية البشرية من الالهة

من جهة انه احيي الموتى

بالتضمين الى ان حلوله تعالى

في الصورة الناسوتية وذلك عين الحلول و

حيث أحيا الموتى إلى الصورة

الناسوتية البشرية بقي لهم ابن مريم

وهو ابن مريم بالشك فتخيل السامع منهم

نسبوا الألوهية للصورة وجعلوا

عين الصورة وما فعلوا بأن جعلوا

الهوية الإلهية ابتلاء في صورة

بشرية هي ابن مريم ففصلوا بين

الصورة والحلم لأنهم جعلوا

الصورة عين الحلم كما كان جبريل

في صورة البشر والنفخ ثم نفخ فصل

بين الصورة والنفخ وكان النفخ من

الصورة فقد كانت والنفخ تمام النفخ من

حدها الذاتي فمن ثم الخلاف بين أهل

الملل في عيسى هو فمن ناظر فيه من حيث

صورته الانسانية البشرية فيقول موان

مريم وهو ناظر فيه من حيث الصورة الممثلة

البشرية فينسبه الى جبريل وهو ناظر فيه

من حيث ما ظهر عنه من احياء الموتى

فينسبها الى الله بالروحية فيقول

روح الله اي به ظهرت الحقيقة فيه

نفخ فيه فتأته يلوح الحق فيهما

اسم مفعول دلالة يكون الملك فيه متوهما

دلالة تكون البشرية الانسانية فيه

متوهمة فتكون عند كل ناظر حسب

ما يغلب عليه وهو كلمة الله وهو

روح الله وهو عبد الله وليس ذلك

في الصورة الحسية لغيره بل كل

شخص منسوب الى ابيه الصوري

لا الى النافخ روحه في الصورة البشرية

فان كلمة اذا سوى الجسم الانساني كما قال

اذا سويته ونفخت فيه من روحي تعالى من روحه

فنسب الروح في كونه وعينه اليه تعالى

وعيسى ليس كذلك فانه انما حبت تسوية

جسمه وصورته البشرية بالنفخ الروحي وغيره

كما ذكرناه لم يكن مثله فالموجودات

اي الموجودات كلها

فتجليات الوجود المطلق الحق

وصور التجليات والبينة فيه كلها

الكائنة بقول كن وكن عين

كلها كلمات الله التي لا تنفد لانها

عن كن وكن كلمة الله فهل تنسب الكلمة

اليه بحسب ما عليه فلا تعلم ماهيتها

او ينزل من تعالى الى صورة من يقول له

كن فيكون قول كن حقيقة لتلك الصورة

التي نزل اليها وظهر لنا فيها

فبعض العارفين يذهب الى الطرف الواحد

اي ماهية الكلمة كلمة الله تعالى و

الكلمة طالبة حقيقة الحق وما ان ينزل

الحق عن حقيقته المطلقة الى صورة

نعين بذلك التعين اي من يقول له

كن فيكون قول كن حقيقة لتلك الصورة

من نفس التعين وقيل ان

التي نزل اليها وظهر لنا فيها

اي بعضهم الحار في الباء وبعضهم رفع في الجزء

فبعض العارفين يذهب الى الطرف الواحد

اي الطرف الذي يتعين

وبعضهم إلى الطرف الآخر وبعضهم تحار

في الأمر والدليل وهذه مسئلة الفكر

لم تعرف الأدوية كالتي يزيدين نفرة

النملة التي قتلها فحييت فعلم عند ذلك

بمن ينفخ فنفخ فكان عيسى المسيد ما

لإحياء المعنوي بالعلم قبل الحقيقة

الإلهية الدائمة الحلية النورية التي قال الله

فيها أو من كان ميتا فأحييناه

وجعلنا له نورا يمشي به في الناس

وكذلك أحيينا نفسا ميتة خيرة

علمية في مسئلة خاصة متعلقة بالعلم

بالله فقد أحياه بها وكانت له نورا يمشي

به في الناس أي بين لهم كالنور الصورة

نشر

فلولا ذلك ما ظهر الأكوان والتجليات الفعلية من الحق الذي هو منبع الفيض والتأثير
والأعيان القابلة التي تقبل التأثير وتتأثر فتظهر التجليات الأسمائية الأشخاصية وهو
الارتباط بينهما فتبصر أن الأحياء وهي الأفعال والأكوان تابعة لظاهر الألوهية والعبدانية

فلولاه ولولانا ما كان الذي كانا

فأنا نعبده حقا وأن الله مولانا

وأنا عينه فاعلم إذا ما قلت إنسانا

فلا تحتجبا بأني فقد أعطاك برهانا

فكن حقا وكن خلقا تكن بالله ربانا

وعد إلى خلقه منه تكن روحا وريحانا

فأعطيناه ما يبدو به فينا وأعطانا

ولكنا فيه أقوانا وأعيانا وأزمانا

ولسنا بالذي فينا ولكن ذاك أحيانا

وما يملك على ما ذكرناه من النفخ

الروحاني مع صورة البشر

العنصري أن الحق وصف نفسه

منه النفخ إذ النفس موضوعة من النفخ وإن النفخ
كانت الطبيعة والعناصر والمولدات بل الأرواح
الثموات وأعيانها وهي عنصرية فافهم

فصار الأمر مشهودا بأياه وإيانا

فأحياه الذي نديب بقلبي حين أحيانا

بالنفس الرحماني ودائما لكل موصوف

قوله ان الحق وصف نفسه بالنفس اي ذلك النفخ ثابت
يعني عيسى عليه السلام لما اتصف نفسه بالنفس الرحماني ومعنى الكلام

بصفة ان تنتج الصفة جميع ما

تستلزمه تلك الصفة وقد عرفت

ان النفس في المتنفس ما يستلزمه

فاستلزم النفس الرحماني النفخ لانه ضربة منه والنفخ قبول صور الحروف
والكلمات الكونية ذا مائية الهيئة والحرارة والرطوبة والحيوة وسر

فلذلك قبل النفس الالهي صور العالم

النقابل الذي
في حقيقة
الجمعية النفسية
الرحمانية فان
المنفس حاوية
لجميع الوجود القابض
والباسط الاجمعية

فهو لها كالجوهر الهيولاني

وليس لاعين الطبيعة فالعناصر

وذلك للنفاس صور
العالم وقد تحقق ان الطبيعة
كالجوهر الهيولاني الذي تصور
الصور

صورة من صور الطبيعة وما فوق

العناصر وما تولد عنها فهو ايضا

من صور الطبيعة وهي الارواح

بعض ما فوق العناصر و

العلوية التي فوق السموات السبع

واما ارواح السموات السبع واعيانها

هي عنصرية فانها من دخان العناصر

المتولد عنها وما تولد عن كل سماء من

هذا بيان لما ذهب اليه الشيخ قدس الله سره
العزيز من ان سموات ملائكة كل سماء من جنس
طبيعة تلك السماء فيتطرق الفناء اليها بملائكة السموات
السبع الذين هم جنس طبيعتها بخلاف ملائكة العرش فانهم
كانوا طبيعيين لكل ما كان وما هو جنس طبيعة
بقدرة الله تعالى وكرمه والله اعلم

الملائكة فهو منها فهم عنصرية

ومن قوتهم طبيعية ولهذا

وصفهم الله تعالى بالاختصام

أغنى الملأ الأعلى الزائد الطبيعية

بمقابلة والتقابل الذي في الأسماء

الإلهية التي هي نسب إنما أعطاه النفس

الا تري ان الذات الخارجة عن هذا الحكم

كيف جاء فيها الغنى عن العالمين

فلهذا خرج العالم على صورة

من أوجده وليس إلا النفس الإلهي

فيه ما فيه من الحرارة علاه بما فيه من البرودة

والرطوبة سفك بما فيه من اليبوسة

نبت فلم يتزل فالرسوب للبرودة

والرطوبة لا تري الطيب إذا أراد

سقى دواء لاحد ينظر في فارورة مائه

فاذا رآه لا يدا علم ان النضج قد كمل

فيسقيه الدواء ليسرع في النضج وانما

يجب رطوبته وبرودته الطبيعية

ثم ان هذا الشخص الانساني عجز

وزاد طينة بيديه وضمها متقابلتان هكذا

كلتا يديه يمينا فلا خفاء بما

بينهما من الفرقان ولو لم يميز الكوفي

اثنين اعني يدين لرآه الا يونث في

الطينة الا ما يناسبها فجاء باليدين

وكما ادخله باليدين سماه بشر المباركة

اللائقة بذلك الجناب باليدين المضافتين

اليه فجعل ذلك من عنايته بهذا النوع

الانساني فقال لم ابدع الا ما تعمل

ان تسجد لما خلقت بيدي

استكبرت على من هو مثلك يعني

عنصريا ام كنت من العالين عن

العنصر ولست كذلك يعني العالين

من علا بذاته عن لزوم كونه في نشأة

النورية عنصريا وان كان طبيعيا

فما فضل الانسان غيره من الانواع العنصرية

وفضل يفصل مثل دخل يدخل ويفضل لغة

الا كونه برزخا من طين فهو افضل نوع من

كل ما خلق من العناصر من غير مباشرة

فالانسان في الرتبة فوق الملائكة

الارضية والسماوية والملائكة

العالون خير من هذا النوع الانساني

بالنص الالهي فمن اراد ان يعرف النفس

الالهي فليعرف العالم فانه من عرف

نفسه فقد عرف ربه الذي ظهر فيه

أي العالم ظهر في نفس الرحمن الذي

نفس الله به عز اسمائه الهية ما تجده

وما لكون النفس به نفس الله تعالى كرب السماء لا البيت لان المضاف بالكلية قلت الكلام يجيء

من علم ظهور آثارها بظهور

آثارها فامتن على نفسه

بما اوجده في نفسه فاول اثر

كان للنفس انما كان في ذلك

قد تحت من كل غم

في تلاوته عبث

ولقد تجلى للذي

جاء في طلب القبس

فراه آدا وهو نور

في الملوك وفي العسر

فاذا فهمت مقالتي

اي اذا فهمت ما قلت عرفت انك في طلب
امر سواء مقيس مقبول فتير مستحسن

فاعلم

فاعلم بانك مبتدئ

لو كان يطلب غير ذا

اي لو طلب من شيء غير الناد لرأى الله في صورته

لرآه فيه وما نكر

يطلب عزذا الوجه بذاته

واما هذه الكلمة العيسوية لما قام

لها الحق في مقام حتى نعلم ونعلم

لتفهيمها عما نسب اليها هل هو

تجلى الحق للكلمة العيسوية بتحقق العلم المطلق في التعين

حق ام لا مع علمه بان ذلك وقع

اي استفهم الكلام مع العلم بما قال

فذلك من المقام الذي هو ملاحق تعالى

عيسى عليه السلام ٥ و

الصلاة العيسوية وعليها الطفت اليها علمه وهذه

حكمة الاستفهام مع علمه بان المستفهم عنه

واقع ام لا اذا قال له

ذلك لا مرام لا نقال لا انت

قلت للناس اتخذوني وامي

الهين من دون الله

فلا بد لي لا ادب من الجواب

المستفهم لا ته لما تجلى له في

هذا المقام وفي هذه الصورة

انتصب الحكمة الجواب في التفرقة

بين العين الجمع فقال وقدم التثنية

سبحانك فحدد الكاف الى

تقتضي المواجهة والخطاب

فاكون لي من حيث انا لنفسي

دونك ان اقول ما ليس لي

بحق اي ما تقتضيه هويتي

والاذ اي ان كنت قلته

فقد علمته لانك انت القايل

ومن قال امرا فقد علمه

بما قال وانت اللسان الذي

اتكلم به كما اخبرنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم عنه بانه

في المهد الهي فقال كنت

لغة لسانه الذي يتكلم به

فجعل هويته عين لسان

المتكلم ونسب كلامه الى

عبده ثم تمم العبد الصالح

يعني عيسى عليه السلام

الجواب بقوله تعلم ما في نفسي

والمتكلم الحق ولا اعلم

ما فيها فنفي العلم عن هوية

عيسى من حيث هويته

لا من حيث هو فائل وذو أثر

أنك أنت مجاء بالفصل والعمد

تأليفا للبيان واعتمادا عليه

إذ لا يعلم الغيب إلا الله

ففرق وجمع ووحد ولزوج

وضيق ثم قال حتما للجواب

ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله

ربي ورتبهم فتفي أقلا مشيرا إلى أنه

ما هو ثم أوجب القول لذا مع

المستفهم ولو لم يفعل لذلك لاتصف

بعلم علمه الحقائق وحاشاه من ذلك

لأن العلم الحقائق تقتضي أن يكون الأمر مشتركا

بين الفاعل والقابل

فقال إلا ما أمرتني به وأنت المتكلم على

لساني وأنت لساني فانظر إلي

هذه النسبة الروحية الإلهية

التثنية

ما الطفها وادقها ان اعبدوا
الله فخا بالاسم الله لاختلاف
العبد في العبادات واختلاف
الشرايع ولم يعين اسما خاصا
ليعبدوا الله به بل
اتى باسم جامع
للكل ثم قال ربي وربكم ومعلوم
ان نسبته الى موجود بالربوبية

ليست عين نسبته الى موجود اخر
فلذلك فصل بقوله ربي وربكم بالكنايتين
كناية المتكلم وكناية المخاطب الحاضرتين
به فاثبت نفسه مامورا وليست كذلك
عبودية اذ لا يتصور الامر
الامتناك ولم يفعل لما كان امر
يزل الحكم المرتب لذلك بتصنع كل

ظهر في مرتبة ما بما تعطيه حقيقته

تلك المرتبة فمرتبة المأمور لها حكم عظيم

في كل مأمور به ومرتبة الآمر لها حكم

يبدو في كل أمر فيقول الحق اقيموا

والمكلف الصلوة فهو الآمر والمكلف المأمور العبد

ويقول العبد رب اغفر لي فهو الآمر

والحق المأمور فما يطلب الحق من العبد

أمره هو بعينه ما يطلب العبد من الحق

بأمره ولهذا كان كل دعاء مجابا ولا بد

لكن باعتماد طلب الانقياد والاجابة ٥ و

ولن تأخر لما تأخر بعض المكلفين فيمن

أقيم مما طلبا باقامة الصلوة فليصل

في وقت فيه حز الامتثال ويصلي في وقت

آخر إن كان متمكنا من ذلك فلا بد من

الاجابة ولو بالقصد ثم قال وكنت

أي بالعزم على الفعل وذلك بان يجيب
الدعا من جانب الحق او يؤدي الصلوة
من جانب الخلق ٥ و

عليهم ولم تقل على نفسي معهم كما قال
ربي وربكم شهيدا ما دمت فيهم الا ان
الانبياء شهداء على امتهم ما داموا فيهم فلما
توفيتني اي رفعتني اليك وحجبتهم
عني وجعلتني عنهم كنت انت الرقيب
عليهم في غير ما ذكرت بل في مواردهم
اذ كنت بعض الذي يقتضي المراقبة

فهود

شهود الانسان نفسه شهود الحق اياه
وجعله بالاسم الرقيب لانه جعل
الشهود له فاراد ان يفصل بينه
وبين ربه حتى يعلم انه صور للكون
عبدا وان الحق تعالى هو الحق للكون
ربا له فجاء لنفسه بانه شهيد وفي الحق
انه رقيب وقدم في حق نفسه فقال

لان الشهيد في وقت دون وقت
وبالنسبة الى شهود دون شهود
والرقيب يقتضي دوام الترقيب
الا اذا اضيف الى دايم الوجود فيقتضي
دوام الشهود فافهم ٥ و

عيسوية وتسمية انا كونها عيسوية

فانها قول عيسى باخبار الله عنه في

كتابه وانا كونها تسمية فانى فهمتها من

محمد صلى الله عليه وسلم بالمكان الذي

وقعت منه فقام بها ليلة كاملة

يردها لم يعد الى غيرها حتى طلع

الفجر ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم

فانك

فانك انت العزيز الحكيم

وضم ضمير الغائب كما ان موضمير

الغائب كما قال الذين كفروا

بضمير الغائب فكان الغيب

ستر الهم عما يراد بالمشهود الحاضر

فقال ان تعذبهم بضمير الغائب وهو

عين الحجاب الذي هم فيه عن الحق

اى الحجاب تعين عيني وحجابتهم فانهم انما حجبوا

قوله تكون الحجرة اى جبرة ما جعل فى طينة ابدانكم الامر استعداد
للملك ما القابلية للوصول الى الفناء فى حضرة ذى الجلال
قد تحكمت فى عجين ابدانهم وطينة استعداد الهم لو ق

فذكرهم الله قبل حضورهم حتى

اذا حضروا تكون الحميرة قد حكمت

من العجين فصيرته مثلها فانهم عبادك

فاورد الخطاب للتوحيد الذى

كانوا عليه والادلة اعظم من دلالة

العبيد لانهم لا تصرف لهم فى

انفسهم فهم بحكم ما يريد بهم سيدهم

ولا شريك لهم فيهم فانه قال عبادك

فاورد والمراد بالعذاب انذارهم

ولما ادرك منهم لكونهم عبادا فذواتهم

تقتضى انهم اذلاء فلا تذل لهم فانك

لا تذل بالشرك ما هم فيه من كونهم

عبادا ولن تخفرهم اى تسترهم عن

ايقاع العذاب الذى يستحقونه بمخالفتهم

اي تجعل لهم عزا يستر صم من ذاك

وتمنعهم منه فانك انت العزيز الحكيم

اي المنيع الحمي وهذا الاسم اذا

اعطاه الحق لم اعطاه من عباده

يسمى الحق بالمعز والمعطي له

هذا الاسم العزيز فيكون ضيم الحمي

عما يريد المنتقم والمعذب من الانتقام

والعذاب وجاء بالفصل الحماد

ايضا تاكيدا للبيان وللتعزية

على مساق واحد في قوله انك انت

علام الغيوب وقوله كنت انت

الرقيب عليهم فجاء ايضا انك انت

العزيز الحكيم فكان سوال الامر

النبي عليه السلام والمحاماة على

ربه في المسألة ليلة الكاملة الى طلوع

الفجر يردها طلبا للاجابة فلو سمع

الاجابة في اول سؤال لما كرر ذلك

الحق يعرض عليه فصول ما استجوبوا به

العذاب عرضا مفصلا فيقول له في كل

عرض عرض عين عين تعذبهم فانهم

عبادك ولن تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم

فلو

فلو رأى في ذلك العرض ما يوجب تقليع

الحق في ايثار جنابه لدعا عليهم لا لهم

فما عرض عليه الا ما استحقوا به ما قيل

هذه الآية من التسليم لله والتفويض

لحقه وقد درك لنا الحق اذا احب صفح

عبده في دعائه اياه اخر الاجابة عنه

حتى يتلو ذلك منه حبا فيه لا اعراضا عنه

ولذلك جاء بالاسم الحكيم والحليم موالذي

يضع الاشياء في مواضعها ولا يعدل

بها عما تقتضيه وتطلبه حقايقها بصفاتها

فالحكيم العليم بالترتيب فكان صلى الله

عليه وسلم يزكيه هذه الاية على علم عظيم

من الله فمن ثم فهذا يتلو ولا فالكلوتر

اولجت واذا وفق الله عبدا الى النطق

بالعلم والتوفيق فما ظنك

بالمتكلم ؛

باخر فما وفقه الله لا وقد اراد اجابته

فيه وقضاء حاجته فلا تشتبه على احد

ما يتحتمه ما وفق ولينا بر مبارة رسول

الله صلى الله عليه وسلم على هذه الاية

في جميع احواله حتى يسمع بادم او يسمعه

كيف شئت او كيف ما اسمعك الله اجابة

فان جاز ان يسوال اللسان اسمعك بادنك

ولنرجان الى المعنى اسمعك بسمك فلنبدأ علم

فصل كلمة رحمانية في كلمة سليمانية

انما خصت الكلمة السليمانية بالحكمة الرحمانية لاختصاص علم اللام
من علماء الله بجميع انواع الرحمة العامة والخاصة فان الرحمة اما ان تكون عامة
وكل واحد منها اما عامة او خاصة وذلك خص الله تعالى بالوجود التام على الكل
الوجود والاستمرار الكامل للولاية والنبوة من الرحمة الخاصة

انه يعني الكتاب من سليمان

والمعونة من الخواص
والبناء على الاطلاق
والتوبة والطبيعية
الخاص والعام
الظاهر والباطن
الطاعة والمعصية
الملوك العام تتصرفات العالمة في الارض بالنبوة
الثانية كما ذكر الله تعالى في مواضع من القرآن وعلى عنه قول

وانه آية مضمونه

بسم الله الرحمن الرحيم

انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم

الا تعلوا علي واتوني مسلمين

فاخذ بعض الناس

في تقديم اسم سليمان

قوله فص حكمة رحمانية في كلمة سليمانية اي المراد بالحكمة الرحمانية بيان اسرار الرحميتين الصفاتيتين الناشئتين من الرحمتين الذاتيتين المشار اليهما بقوله تعالى انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ولما كان الرحمن عام الحكم شامل الرحمة لجميع الموجودات بالرحمة الوجودية العامة والرحمة الرحيم الخاصة وكان سليمان مع اتصافه بنعوت النبوة والرسالة ورحمة الولاية سلطانا على العالم البسيط بل على العالم العلوي ذا التاثير في عالم الكون والفساد لا كما لا يتهيأ لغيره من العالم الا على والعون منه وذلك باستنزال روحانية اياه وبكونه خليفة عن لا اله الا هو وكان عالم الحكمة في الجن والانس نافذا الامر في اعيان العناصر لذلك كان يتبوء من الارض حيث يشاء وكانت الجن يغوصون له في الماء ويحكم معهم من النار ويسخر له الريح تجري باحره رخاء حيث اصاب وكان يتصرف في جميع ما يتولد منها ويعلم السنة الجماد والنبات وبهم منطق الحيوانات ناسب ان تذكر حكمته في كلمته

قوله انه يعني الكتاب من سليمان فيه اشارة الى ان قوله انه من سليمان الخ من كلام بلقيس لما من كتاب سليمان حتى يلزم تقديم سليمان اسمه على اسم الله على ما توهم وقيل في توجيهه ما لا يناسب كمال المعرفة وعلو القدر وانما تكون ذلك كمنية لدعاء التعزيز انه الى مضمونه كما عاد الضمير في قوله وانه بسم الله الرحمن الرحيم الى ذلك والله الا ترى بقوله اي مضمونه اذ وانشاء الضمير والتخالف بينهما في المعاد هون من تقدم سليمان اسمه على اسم الله وقد تبادر الى بعض الاوهام اتفاق الضميرين في المعاد وهو الكتاب واشكل عليهم كون تقدم اسم سليمان على اسم الله وذلك ليس بمناسب للادب اللائق ومنصب النبوة والكمال فاخذ بعض الناس في وجه تقدم اسم سليمان على اسم الله اذ لم يكن كذلك قال الله تعالى وهو بعيد على تقدير وقوعه بما ينبغي بل تكلموا بما لا يسعني الخ

قوله فاخذ بعض الناس الخ قال بعض اصحابنا ان سليمان زعم تقدم اسمه على اسم الله تعالى الكتاب خوفا من ان يمزق بلقيس كتابه ويقع التمزيق ابتداء على اسم الله كما فعل كسرى بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والله رضي الله عنه ذهب الى ان سليمان زعم ما تقدم اسمه على اسم الله تعالى وما اوقع التقديم الا حكاية بلقيس مع خدمها بان قالت لهم انه القي الي كتاب كريم انه من سليمان وذلك الكتاب مرسل من سليمان وانه اي وان مضمون الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم ان لا تعلوا علي واتوني مسلمين واما التفكيك عند قوة القرينة اسهل من نسبة ترك الادب الى سليمان بناء على خوف تمزيق بلقيس مع انه لا يرجع منه الى سليمان نبي خلاف ترك الادب بالمعنى المذكور لائق

عَلَيَّ اِسْمُ اللّٰهِ وَكُمِّلْتُ

كَذٰلِكَ وَتَكَلَّمُوا

بِمَا لَا يَنْبَغِي مِمَّا لَا يَلِيقُ

بِمَعْرِفَةِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِرَبِّهِ وَكَيْفَ يَلِيقُ

مَا قَالُوهُ وَبِلْقِيسُ تَقُولُ

فَهٰذَا يُلْقٰى اِلَيَّ كِتَابٌ

لزيم اي يلزم عليها

وانا حملهم على ذلك

ربما تمزيق كتب

كتاب رسول الله صلى الله

عليه وسلم وما مزقه حتى

وراءه كله وعرف مضمونه

فلذلك كانت تفعل بلقيس

لو لم توقف لما وفقته فلم يكن

تحمي الكتب عن الخراق

بحرمة صاحبه تقديم اسمه

عليه السلام على اسم الله تعالى

ولا تأخيره عنه فاتت سليمان

بالرحمتين رحمة الامتنان

ورحمة الوجوب اللتين

هما الرحمن الرحيم فامتن بالرحمة

واوجب بالرحيم وهذا الوجوب

من الامتنان فدخل الرحيم

في الرحمن دخول تضمن

فانه كتب على نفسه الرحمة

سجاة ليكون ذلك للعبد

بما ذكره الحق من الاعمال التي يجازى بها

هذا

هذا العبد حقا على الله اجابته

له على نفسه يستحق بها هذه الرحمة

اعني رحمة الوجوب ومن كان

من العبد بهذه المثابة

فانه يعلم من العامل منه والعمل

منقسم على ثمانية اعضاء من الانسان

وقد اخبر الحق تعالى انه وزن كل عضو منها

فلم يكن العالم غير الحق والصورة
للعبد والهوية مندرجة فيه
اي في اسمه لا غير
لانه تعالى عين ما ظهر
وسمي خلقا وبه كان الاسم
الظاهر والآخر للعبد وبكونه
لم يزل ثم كان وبتوقف

صدوره
ظهوره عليه وصدور العالم منه كان
لانه الباطن والاول فاذا رأيت الخلق
رأيت الاول والآخر والظاهر والباطن
وهذه مغزاة الغيب عنها سليمان
عليه السلام بما هي من الملك الذي
لا ينبغي لاحد من بعده يعني الظهور
في عالم الشهادة فقد اوتي مثل صلى الله

اي ظهور سليمان كان بالملك
فانه الظهور لغيره بالملك
وان كان لم الملك ٥ و

ظهور

عليه وسلم ما أوتي سليمان وما ظهر به

فمكنه الله تمكين قهر من العفريت الذي

جاءه بالليل ليفتك فهم باخذه

فربطه بسارية من سواري المسجد

حتى يصبح فيلعب به ولدان

المدينة فذكر دعوة سليمان عليه السلام

فرده الله خاسيا فلم يظهر عليه السلام

بما أقدر عليه وظهر بذلك لسليمان

ثم قوله ملكا فلم يعم فعلمنا انه

يريد ملكا ورأيناه قد شورك في كل

جزء جزء من الملك الذي اعطاه الله

فعلمنا انه ما اختص الا بالجمع من ذلك

وبحديث العفريت انه ما اختص الا بالظهور

وقد اختص بالجمع والظهور

يعني بنبينا صلى الله عليه وسلم ٥ ر

ولو لم يقل صلى الله عليه وسلم فاعلمني

الله منه لقلنا انه لما لم يأخذ ذكره

الله دعوة سليمان ليعلم انه لا يقدره

الله على أخذ فرد الله خاسيا فلما

قال فاعلمني الله منه علمنا ان الله

تعالى قد وهبه التصرف فيه ثم

إن الله ذكر دعوة سليمان فتأدب

معه فعلمنا من هذا ان الذي لا ينبغي

لأحد من الخلق بعد سليمان الظهور

بذلك في العموم وليس غرضنا من هذه

المسئلة الا الكلام والتنبيه على

الرحيمين اللتين ذكرهما في سليمان

الامين الذين تفسرهما بلسان العرب

الرحمن الرحيم فقيد رحمة الوجوب

فقيد الرحمة العامة بالمؤمنين

التي هي رحمة العفو بالمؤمنين

وملاك كتبها

للذين يتقون

ويؤتون الزكوة

واطلق رحمة الامتنان في قوله ورحمتي وسعت

كل ذي حق لاسماء الالهية اعني حقائق

النسب فامتن علينا بنا فخر نتيجة الامتنان

بالاسماء الالهية والنسب الربانية ثم اوجبها

على نفسه بظهورنا لنا واعلمنا انه

اي بمعرفتنا انفسنا فانها رحمة وصيغة

موتينا لنعلم انه ما اوجبها علي

نفسه الا لنفسه فما خرجت الرحمة

عنه

عن نفسه الا الى نفسه

فهو المنعم والمرحوم

ظهورنا لها

عنه فعلى من امتن وما ثم الا هو

الا انه لابد من حكم لسان النقيض

لما ظهر من تفاضل الخلق في العلوم

حتى يقال ان هذا اعلم من

هذا مع احدية العين ومعنا بعينه

اي عيني التفاضل

نقص تعلق الارادة عن تعلق العلم

فهذه مفاضلة في الصفات

المفاضلة المذكورة في الخلق

الالهية وكمال تعلق الارادة وفضلها

وزيادتها على تعلق القدرة وكذلك

السمع الالهي والبصر وجميع الاسماء

الالهية على درجات في تفاضل

بعضها على بعض كذلك تفاضل

ما ظهر في الخلق من ان يقال هذا

أعلم من هذا بمحل واحدية العين

وكما ان كل اسم الهي اذا قدمته سمية

بجميع الاسماء ونعته بها كذلك فيما ظهر

من الخلق فيه اهلية كل ما فوضت فكل

جزء من العالم بجمع العالم اي قابل

لحقايق متفرقات العالم كله فلا يقدح

قولنا ان زيدا دون عمرو في العالم لزيادة

هوية الحق عن زيد وعمرو ويكون في عمرو الكمال

منه في زيد واعلم كما تقاضت الاسماء
الالهية فليست غير الحق فهو تعالى
من حيث ما هو علم اعم في التعلق من
حيث ما هو مريد وقادر وهو ليس
غيره فلا تعلمه هنا يا ولي وجهله
هنا وتثبته هنا وتنفيه هنا الا
ان اتيته بالوجه الذي اثبت نفسه

ونفيته

ونفيته عن كذا بالوجه الذي نفى نفسه
كالاية الجامعة للنفي والاثبات في حقه
حين قال ليس كمثله شيء فنفى وهو السميع
البصير فاثبت بصفة تعم كل سامع
بصير من حيوان وقائم الا حيوان الا
انه بطن في الدنيا عن ادراك بعض الناس
وظهر في الاخرة لكل الناس فافهم الدار

الحيوان ولذلك الذي الآن حيوتها

مستمرة عن بعض العباد ليظهر الاختصاص

والتفاضل

والمفاضلة بين عباد الله بما يدركونه

من حقايق العلوم فمن عمّ ادراكه كان

الحق فيه اظهر في الحكم ممن ليس له ذلك

العموم فلا تجب بالتفاضل وتقول

لا يصح كلام من يقول ان الخلق ميتة

الحياة

الحقيقية في عالم

الغيب والهوية الذات

من حيث غيبتها ٥

الخلق الحق بعد ان رأيتك التقاضي في السماء

الالهية التي لا تشك انها هي الحق

ومدلولها المسمّى بها ليس الا الله ثم

ان كيف يقدم سليمان اسمه على اسم الله

كما زعموا وهو من جملة ما افوجدته

الرحمة فلا بد ان يتقدم الرحمن الرحيم

ليصح امتنان المرحوم هذا على الحقايق

يعني سليمان ٥

تقديم من يستحق التاخير وتاخير من

يستحق التقديم في الموضع الذي

يستحق ومن حكمة بلقيس وعلو

علمها كونها لم تذكر من القي اليها

الكتاب وما علمت ذلك الا التعلم

اصحابها ان لها اتصالا الى ما

لا يتامون طريقا وهذا من التدبير

فما على انفسهم

في تدبير الملك و

الالهي في الملك لانه اذا جاء طريق

الاخبار الواصل للملك خاف اهل الدولة

على انفسهم في تصرفاتهم فلا يتصرفون

الا في امر اذا وصل الى سلطانهم يامنون

غائلة ذلك التصرف فلو تعين لهم على

يكن من تصل الاخبار الى ملكهم لصانعوه

واعطوا له الرشا حتى يفعلوا ما يريدون

والرشوة معروفة اي والرشوة بالضم مثله

والجمع رشى ورشاء وقد رشاه يرشوه رشوا

وارتشى اخذ الرشوة وارتشى في حكمته

طلب الرشوة عليه ص

الاليم

وما يصلك لك اي ملكهم فكان قتلها الق

الي كتاب كريم ولم تسم من القاه بياض

منها اذ ثبت الذي منها في اهل مملكتها

وخواص مملكتها وبهذا استحقت

التقدم عليهم واما فضل العالم من

الصنف الانساني على العالم من الجن

بامزاج التصريف وخواص الاشياء فمعلوم

واظهار التصرف

في حقائق العالم

بالقدر

بالقدر الزماني فان رجوع الطرف

الي الناظر ابرع من قيام القائم

بمجلسه لان حركة البصر في الادراك

الي ما يدرك اسرع من حركة الجسم فيما يتحرك

منه فيه فان الزمان الذي يتحرك فيه البصر عين

الزمان الذي يتعلق ببصره فان

الزمان الذي يتعلق بذلك

المستقبل ذات ذلك عينه

وهذا وجود يتلطف جليا بالمشاهدة اللطيفة

بالقدر الزماني فان رجوع الطرف

الي الناظر ابرع من قيام القائم

بمجلسه لان حركة البصر في الادراك

الي ما يدرك اسرع من حركة الجسم فيما يتحرك

منه فيه فان الزمان الذي يتحرك فيه البصر عين

الزمان الذي يتعلق ببصره فان

الزمان الذي يتعلق بذلك

المستقبل ذات ذلك عينه

وهذا وجود يتلطف جليا بالمشاهدة اللطيفة

البصر زمان تعلقه بفلك الكواكب

النابتة وزمان رجوع طرفه اليه عن

زمان عدم ادراكه والقيام من مقام

الانسان ليس كذلك لعدم ليس له هذه

الرعة وكان آصف بن برخيا

اتم في العلم الحرز وكان عنده

آصف بن برخيا عين الغفلة في الزمان الوا

فرأى في ذلك الزمان بعينه سليمان

عليه السلام عرش بلقيس مستقرا عنده

لئلا يتخيل ادركه وهو في مكانه من

غير انتقال ولم يكن عندنا باتحاد الزمان

انتقال وانما كان اعدام وايجاد

حيث لا ينتبه احد بذلك الامر عرفه

وهو قوله تعالى بل هم في لبس من خلق

جديد ولا يمضي عليهم وقت الا ورفه

فيه حاصم رافد له واذا كان هذا

كما ذكرناه فكان زمان علمه اعني

علم العرش من مدركاته عين وجوده

عند سليمان من تجديد الخلق مع

الانفاس ولا علم لاحد بهذا القدر

بل الانسان لا يتيقنه من نفسه انه في

كل نفس لا يكون ثم يكون والتقديم

تقتضي المهلة فليس ذلك بصحيح وانما يقتضي

تقدم الرتبة العلية عند المربي في المواضع

المخصوصة، قول الشاعر

هز الرديني ثم اضطرب

وزمان الهز عين زمان اضطرابه

المهزوز بلا شك وقد جاء بثم ولا مهلة

لذلك تجديد الخلق مع الانفاس زمان

العدم زمان وجد الملك لتجديد الاعراض

في ذلك اشارة فان مسئلة حصول عرش

بلقيس من اشكل المسائل الا عند من عرف

ما ذكراه انفا في قصته فلم يبق

الا صفة الفضل في ذلك الاحصول

التجديد في مجلس سليمان عليه الصلوة

والسلام فما قطع العرش مسافة ولا

زويت له ارض ولا طويت فلما جاء

ما ذكراه وكان ذلك على يدي بعض

اصحاب سليمان ليكون اعظم لسليمان

اعطاها

عليه السلام في نفوس الحاضرين من بلقيس

واصحابها وسبب ذلك كان سليمان

عليه السلام هبة الله للاولين من قوله

وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ

الواهب بطريق الإنعام لا بطريق

الجزاء الوفاق أي الاستحقاق فهو النعمة

السابغة والحجة البالغة والضربة

الدابغة ولما علمه بقوله تعالى ففهمناها

سليمان مع نقيض الحكم وكلا

اي مع منافاة حكمه لحكم داود في قضية

آتيناه حكما وعلما فكان علم داود

علما موتى آناه الله وعلم سليمان علم

الله في مسألة إذ كان هو الحكم

بلا واسطة فكان سليمان ترجمان

الحق في مقتضى صدق مقالة المجتهد المصيب

لحكم الله الذي حكم به الله في المسئلة

لو تولاها بنفسه أو بما يوحي به لمسئلة الحرث

والمخطئ لهذا الحكم المعين له أجر واحد

مع كونه حكما وعلما فاعطيت هذه

الامة المحمدية رتبة سليمان عليه السلام

في الحكم ورتبة داود عليه السلام فما افضلها

لهذه الامة ولما رات بلقيس عرشها مع عظمها

بعد المسافة والاستحالة انتقاله في

تلك المدة عندها قالت كانه هو وصدقت

بما ذكراه من تجديد الخالق بالامكان وهو

وصدق ما امر به كما انك في زمان التجديد

عين ما انت في الزمان الماضي انه من

كمال علم سليمان عليه السلام التنبيه الذي

ذكره في الصرح فقيل لها ادخلي الصرح

وكان صرحا ملس الامة فيه من زجاج

فلما رأته حسبته لجة اي ماء فكشفت عن

ساقيها ليلا يصيب الماء ثوبها فنبهها

بذلك على ان عزها الذي زانه من هذا
القبيل هذا غاية الانصاف فانه اعلما
بذلك اصابها في قولها كذا مرة فقالت
عند ذلك رب اني ظلمت نفسي واسلمت
مع سليمان لله رب العالمين فما انقادت
لسليمان وانما انقادت لرب العالمين
وسليمان من العالمين فما تقيدت في

انقيادها كما لا يتقيد الرسل في اعتقادها
في ملكة بخلاف فرعون قال رب
وهارون وان كان يلحق هذا الاعقاد
البلقيسي من وجه ولكن لا يقوى قوته
وذلك موان رب موسى وهارون
رب العالمين لكن فرعون انه قيد باللفظ
تعبد عن توحيدها ه ح
فكانت ابقه من فرعون في الانقياد
لله تعالى وكان فرعون تحت حكم
الوقت حيث قال آمنت بالذي آمنت

الانقياد
قولها
البلقيسي كان الوقت
بني اسرائيل
لا يقيمنا فكانا ترى الدوران
معهم بل اليهم وقائع المخصوص
السحرة واختطافه في القاس كما ليس
فان ايمان السحرة تقليد
بايمان بني اسرائيل فكره
كان تخصيص السحرة بهذا التعبير
فوق لم امتاز بين العالمين باستعدادهم
ان الغبط لغاية لتحقيق في الضلال
عبدون بزعمون فيت اسلامه
واسلام بلقيس يدل لان المجتهد
يقلد الاعلم فاعتقاد سليمان

بنو اسرائيل فخصص وانما خصص
كما راى السحرة قالوا بي ايمانهم بالله
رب موسى وهرون وكاسلام بلقيس
اسلام سليمان اذ قالت مع سليمان
فتبعته فما يمر بنبي من العقائد الامر
به معتقدة ذلك لما حث على الصراط
المستقيم الذي الرب تعالى عليه

للفوز نواصينا في يده ويستحيل
مفارقتنا اياه فخر معه بالتضمين وهو
معنا بالتصريح فانه قال وهو معكم اينما
كنتم والحق معه بكونه آخذا بنواصينا
فهو تعالى مع نفسه حيث ما سبي
بنا من صراط فما احد من العالم الا
على صراط مستقيم وهو صراط

الرب تعالى وكذا علمت بلقيس من سليمان

فقالت لله رب العالمين وما خصصت

علما من علم وأما التسخير الذي اختص

سليمان عليه السلام وفضل به على غيره وجعله

الله له من الملك الذي لا ينبغي لأحد

لبعد همته عن عزمه فقال فسخرنا له

الريح تجري بأمره فما هو من كونه تسخيرا

فان

فان الله يقول في حقنا كلنا من غير

تخصيص سخر لكم ما في السموات وما في

الأرض جميعا منه وقد ذكر تسخير الرياح

والنجوم وغير ذلك ولكن لا عز أمر ما بل

عز أمر الله فما اختص سليمان إذ عقلت

الا بالأمر من غير جمعية ولا همة بك المجرد

الأمر وإنما قلنا ذلك لأنا نعرف لئن الجرام

العالم تفعل لهم النفوس اذا قيمت في

مقام الجمعية وقد عاينا ذلك في هذا

الطريق فكان من سليمان عليه السلام التلفظ

بالامر لمن اراد تسخيره من غير همة ولا

جمعية ولا علم ايد الله وايانا بروح منه

ان مثل هذا العطاء اذا حصل

للعبد اي عبد كان فانه لا ينقصه ذلك

من ملك الآخرة ولا تحسب عليه مع كونه

سليمان عليه السلام طلبه من ربه تعالى

فيقتضي ذوق الطريق انه لم يعلم قد

عجل له ما ادخر لغيره فتحاسبت اذا

زاد في الآخرة فقال الله له هذا عطاؤنا

ولم يقل لك ولا لغيرك فامنن اي اعط

او امسك بغير حساب فعلمنا من ذوق الطريق

ان سؤاله ذلك كان عن امر ربه تعالى

والطلب اذا وقع عن امر الهي كان

الطالب له اجر التام على طلبه

والباري تعالى ان شاء تضاعف اجابته

فيما طلبه منه وان شاء امسك وان

العبد قد ادى ما اوجب الله عليه من

امتثال امره فيما سأل ربه فيه فلو سأل

ذلك

ذلك من نفسه عن غير امر ربه تعالى له

بذلك لحاسبه وهذا ساري في جميع ما يأتي

فيه الله تعالى كما قال النبي صلى الله

عليه وسلم قل رب زدني علما فامتثل امر ربه فكان

يطلب زيادة من العلم حتى كان اذا

سئل له لبن يتأول له علما كما تأول رؤياه لما

رأى في النوم انه اوتي بقدح من لبن

فثربه واعطى فضله عمر بن الخطاب

قالوا فما اولته قال العلم ولذلك

اريت اتاه الملك بانا فيه لبن واناء

فيه خمر فشرب اللبن فقال له الملك

اصبت الفطرة اصاب الله بك امتك

فاللبن الذي ظهر فهو صورة العلم تمثل

في صورة اللبن لجبريل تمثل في صورة

بشر سوي لم تمر ولما قال عليه السلام

النائم نيام اذا ماتوا انتبهوا فيه

على ان كل ما يراه الانسان في حياته

انما هو بمنزلة الرؤيا للنائم خيال فلا بد

من تاويله انما اللون خيال وهو حق في الحقيقة

والذي يفهم هذا حاز اسرار الطريقة

وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم له لبن قال

اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه لانه كان زاهدا

صورة العلم وقد امر بطلب المزيدة

من العلم واذا قدم اليه غير اللبن قال

اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه فمن

اعطاه الله ما اعطاه ينبغي ان

امر الاب فان الله راحمه به في

الدار الاخرة ومن اعطاه الله ما اعطاه

يسوال عن غير امر ابيه فالامر فيه الى

الله ان شاء رحمه وان شاء لم يرحمه

وارجو من الله في العلم خاصة انه لا اثم

به فان امره النبي عليه السلام بطلب الزيادة

من العلم عن امره لامته فان

الله يقول لقد كان لكم في رسول الله

اسوة حسنة واي اسوة اعظم من

قوله فص حكمة وجودية اي فارغ عن الحكم الحكمة الحمانية التي هي تفسير الرحمة الامتنانية التي عنها انفاصت الحكمات التي لاجلها ظهر الوجود الحق في المظاهر وهي النبوة والرسالة والخلافة. شرع في الحكمة الوجودية فقال فص حكمة وجودية بكلمة داودية اي ما يتزين ويكمل به العلم اليقيني الباحث عن الكمالات الوجودية استقر في الحقيقة الجامعة المنشورة الى داود عليه السلام لكمال اهلية بما اوتي الحكمة وفصل الخطاب وكمال ولاية بتناوب الجبال معه والطير وكمال خلافة لتنصيص الحق على خلافته بقوله يا داود انا جعلناك خليفة فعلم ان خلافة غيره فانما هي بالاولى كونها كانت مطلقة بانها لا تقع في مقابلة شيء ولا مدخل للكسب فيها حتى اسايروا جهلهم كذلك فعلم اعلم اه

لا عب

قوله حكمة وجودية المراد بالحكمة الوجودية حكمة وجود العالم اي نسبة لا مطلق الوجود فانه غير مختص بنبي من الانبياء فضلا عن ان يكون مختصا بنبي من الانبياء مما كان آدم عليه السلام اول الافراد ولم يظهر فيه الا ما تقتضيه تعينه من جهة الحقيقة الانسانية وما يليق باستعداده. واعتدال مزيجه النفسي وما امكن ظهوره مقام الخلافة فيه كما لم يظهر مقام الرسالة اولا الا في نوح عم فكان اول المرسلين ظهرت آثار تلك الجمعية واحكامها في كل من الانبياء بالتدريج حتى ظهرت بتمامها في داود عم وكملت في ابنه سليمان عم واثمرا كمالها في نبينا شركها الحق في ذلك بقوله ولقد آتينا داود وسليمان علما وبقوله يا ايها الناس علمنا منطق الطير واوتينا من كل شيء وقال وكلا آتينا. حكما وعلما فقال الا ترى الذي فضلنا بعضا كثير من عبادنا المؤمنين ويكون داود اول من ظهر فيه احكام الخلافة بتمامها صرح الحق بخلافته ولم يصرح في آدم مخاطبا يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق فناسب ان يقترن الحكمة الوجودية الخصيص بالانبياء بهذه الكلمة الداودية والله اعلم

لا ق

قوله لمن عقل عن الله اي هذا انما يقال لمن عقل عن الله اذ غيره ربما يقول ان طلب العلم

لا عب

قوله من عقل عن الله اي هذا انما يقال لمن عقل عن الله اذ غيره ربما يقول ان طلب العلم من جملة ما امر به عم خاصة اذ غيره ما اوتي من العلم الا قليلا

لا عب

هذا الناعي لمن عقل عن الله تعالى

كمال كمال الانسان بحسب القوة النظرية الحملية فالناعي بالملك المطلق في العلم الذي هو من لازم القوة النظري كمال الثاني بالمقيد في القسم العملي

ولنبهنك على المقام السليماني عليه

تمامه لو رأيت امرا عموه لك الاطلاع عليه

على ذلك في القرآن الكريم اعني بنهاية الحكمة والعلم وغير ذلك

فإن أكثر علماء هذه الطريقة

لخصوص قابليتها حكمة واحدة فما يرجع الى ظهور كمال الوجود وحكمة في ظهور الخواص الرحمانية في الزرع اذ كل زرع فيه ماء الحياة كخ فتقدم زيادة التنبيه على انها حكمتان متميزتان تقدم الاخر على الاول كما فعل الله تعالى بقوله البقرة ٥

جهلوا حالة سليمان عليه السلام

ومكانته وليس الامر كما زعموا

فص حكمة وجودية في كلمة داودية

ذكر الشيخ اعني صدر الدين القونوي رحمه الله في الفكوك ان كثيرا ما عرفت لمنية الله علي ذكره في شرح هذا الفص من شرح كالتتمة لما ذكر في بيان اسرار احوال سليمان عليه السلام فان بين اسرار احوال سليمان وداود امتزاجا عظيما قد نبه الحق سبحانه عليه في كتابه بقوله ولقد آتينا داود وسليمان علما وبما حكاه عن سليمان حيث قال يا ايها الناس علمنا منطق الطير واوتينا من كل شيء فامتزج علم سليمان بعلم داود ومقامه بمقامه فيما رزقاه وكذلك مذ سكل الحق بينهما في طلب الملك ولذلك قال الحمد لله الذي فضلنا الآية فامتزجا في امر ملكهما

اعلم

اعلم انه لما كانت النبوة

والرسالة اختصاصا الهيا

ليست فيها شيء من الكسب

اعني نبوة التشريع كانت

عطاياه تعالى لهم عليهم السلام

من هذا القبيل مواهب

ليست جزاء ولا يطلب عليها

مثل ذلك فالذي تولى أمم أولاهو

الذي تولى أخراي عمم أحوالهم أدارها

وليس للأئمة الوهاب وقال في حق داود

ولقد آتينا داود منا فضلا فلم يقرن

جزاء يطلب منه ولا الخبرة أعطاه هذا

الذي ذكر جزاء ولما طلب الشكر على ذلك

بالعمل طلبه من آل داود ولم يتعرض لذكر داود

منهم جزاء فأعطاهم إياهم على

طريق الإنعام والإفضال

فقال ووهبنا له إسحاق

ويعقوب يعني إبراهيم الخليل

وقال في أيوب ووهبنا له أهله

ومثلهم معهم وقال في حق موسى

ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا الى

مثل

لينشره الله عليك ما أنعم به عليك داود وهو

في حق داود عطاء نعمة وإفضال

وفي حق آله على غيرهم طلب المعاونة

فقال تعالى اعملوا آل داود شكرا

وقليل من عبادي الشكور ولو كانت الأنبياء

عليهم السلام قد شكروا الله تعالى على

ما أنعم به عليهم وهبهم فلم يكن ذلك

عن طلب من الله بل ترحموا بذلك

من نفوسهم كما قام رسول الله صلى

الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه

شكرا لما غفر له ما تقدم من ذنبه

وما تأخر فلما قيل له في ذلك

قال أفلا أكون عبدا شكورا

وقال تعالى في حق نوح إنه كان

عبدا شكورا فالشكور من عباد الله

قليل فاول نعمة انعم الله بها عليه

داود ان اعطاه اسما ليس فيه

حرف من حروف الاتصال

فقطعه عن العالم بذلك اخبارا

لنا عنه بمجرد هذا الاسم وهي

الدال والالف والواو سمي بعملا

صلى الله عليه وسلم الحروف

الاتصال والانفصال فوصله به

وصله عن العالم فجمع له بين

المتماثلين في اسمه كما جمع للداود

بين الجبال من طريق المعنى

ولم يجعل ذلك في اسمه

فكان ذلك اختصاصا

لمحمد على داود عليهما السلام اعني

النبيه عليه باسمه فتم له

لامر عليه السلام من جميع جهاته

وكذلك في اسمه احمد فهذا

من حكمة الله ثم قال في حق

دلوك فيما اعطاه على طريق

الانعام عليه ترجيح الجبال

معه التسبيح فسبح لتبيحه ليكون

له علما ودلك الطير

واعطاه القوة وفتة

بها واعطاه الحكمة وفصل

الخطاب ثم المنة الكبرى

والمكانة العظمى له خصه

الله بها التنصيص على خلافته

ولم يفعل ذلك مع احد من
فضلا عن الانبياء فضلا كبير الملائكة عليهم
ابناء جنسه وان كان فيهم
وهم الانبياء عليهم السلام
خلفاء فقال يا داود انا جعلناك
الحق
خليفة في الارض فاحكم بين الناس
النبي فيها او وسط الاقاليم فاحكم قابل
الاقليم الاوسط لكون بقعته وسط المملكة
ولا تتبع الهوى اي ما يخطر لك في حكمك
الذي
هو مقتضى
من غير توخي فيه فصلك عن سبيل الله
الوحي
اي عن الطريق الذي اوحيته الى رسلي
لتؤدي بها
ليكون اليه
للمتعلم
فيه اشارة الى ان ميل المرء
بالضلال عن الضلال عن
طريق الاسلام المهلك لكو
بلاء عم من ذلك

ثم تأدب سبحانه معه فقال ان الذين
اظهارا لمزيد تعليمه لجرة عليهم
يضلون عن سبيل الله لهم عذاب
شديد بما نسوا يوم الحساب فلم يقل له
ان تقل اضلال الله وبئس لم يسند الضلال الى الله
ضربا الى الادب والاستعمال
للعباد
فان ضللت عن سبيلي فلك عذاب
وانما
قال الله
محمد عليه السلام ليحذروا عليك
شديد فان قلت وادم عليه السلام
اي لانبيائهم صريحا
بالتنصيص على خلافته
قد نص الله تعالى
قد نص على خلافته قلنا ما نص مثل
نص
التنصيص على داود وانما قال للملائكة
على خلافته
بخلاف
ذرية
اسمه العلم

إني جاعل في الارض خليفة

ولم يقل اني جاعل آدم خليفة

في الارض ولو قال لم يكن مثل

قول جعلناك خليفة في

الارض في حق داود فان هذا

يتحقق وذلك ليس كذلك

وما ذلك ذكر آدم في القصة بعد

ذلك على اثر عين ذلك الخليفة

الذي نص الله عليه فلجعل بالك

الاخبارات الحق اذا اخبر عن عباده

وكذلك في حق ابراهيم الخليل

اني جاعلك للناس اماما فلم يقل

خليفة وان كنا نعلم ان الامامة

هنا خلافة ولكن ما هي مثلها لو ذكرها

باخص اسمائها وهي الخلافة ثم في

داود من الاختصاص بالخلافة

ان جعله خليفة حكم وليس ذلك

الا عن الله فقال فاحكم بين الناس

بالحق وخلافة آدم قد اتكون من هذه

المرتبة فكانه خلافة ان يخلف من

كان فيها قبل ذلك لانه نائب عن الله

في خلقه بالحكم الالهي فيهم وان

كان الامر لذلك وقع ولكن ليس

كلامنا الاني التنصيص عليه والتعرف

به ولله في ارضه خلائف عن الله وهم

الرسل وانما الخلافة اليوم لغير الرسل

اذ لهم الحكم الالهي ياخذونه

عنه بلا واسطة

فاعن الله فانهم ما يحكمون الا بما نزع

وان كانوا يحكمون بحكمه

لهم الرسول المخرجة عن ذلك

يعني انهم

وان كونوا خلفاء الخلائف

ذلك لا يخرجون عن ذلك

اذ يعلمون انه ابتلاء من الله

غير قابل للنسخ

اي عما حملته رسول الله للامة

غير ان ههنا دقيقة لا يعلمها الا الملكنا

وذلك في اخذ الحكم به مما هو

شرع للرسول عليه السلام فالخليفة عن

الرسول من ياخذ الحكم بالنقل عنه

صلى الله عليه وسلم او بالاجتهاد الذي

اصله ايضا منقول عنه صلى الله

عليه وسلم وفينا من ياخذه عن الله

فيكون

خليفة عن الله بعين ذلك

الحكم فيكون الملك له من حيث

كانت الملة لرسول الله صلى الله

عليه وسلم فهو في الظاهر متبع لعلم

مخالفته لعيسى عليه السلام اذا نزل

فحكم وكالنبي محمد صلى الله عليه

وسلم في قوله اولئك الذين هدى الله

بهذا اقتدِ وهو في حقّ ما تعرفه

من صفة المختصّ موافق هو فيه بمنزلة

ما قرّره النبيّ صلى الله عليه وسلم من زرع

من تقدّم من الرسل بكونه قرّره

فاتّبعناه من حيث تقريره لا من

حيث انه زرع لغيره قبله وكذلك

أخذ الخليفة عن مثله عين ما أخذه

منه الرسول فتقول فيه بلسان الكيف

خليفة الله وبلسان الظاهر خليفة رسول

الله وهذا مات رسول الله صلى الله

عليه وسلم وما نصّ بخلافة عنه

إلى أحد ولا عيّنه لعلمه

أنّ في أمّته من يأخذ الخلافة

عن ربّه فيكون خليفة عن الله

مع الموافقة في الحكم المشروع فلما علم

ذلك صلى الله عليه وسلم لم يجز ان يترك

خلفاء في خلقه يأخذون من

بعده الرسول ويسلكون

الرسل عليهم السلام ويميزون فيه

المتقدم هناك انه الرسول قابل للزيادة

وهذه الخليفة ليس بقابل للزيادة التي

لو كان الرسول قبلها فلا تعطي

من العلم والحكم فيما شرع الا ما شرع

للرسول خاصة فهو في الظاهر

طبق غير مخالف لخلاف الرسول

الا ترى عيسى عليه السلام لما تخيلت

اليهود انه لا يزيد على موسى مثل ما قلنا

في الخلافة اليوم مع الرسول امنوا به

واقروا به

واقروا فلما زاد حكما انسخ حكما

كان قد قدره محي لكنه عيبي

سؤالا لم يحتملوا ذلك لانه خالف اعتقادهم

فيه فجهلت اليهود امر على ما هو عليه فظلمت

قتله فكان من قصته ما اخبرنا الله تعالى في

كتابه العزيز عنه وعنهم فلما كان سؤالا قبل

الزيادة انما ينقض حكم قد تقرر بزيادة زيادة

حكم بلا شك والخلافة اليوم ليس لها

هذا المنصب وانما ينقض ويزيد على الشرع

الذي تقرر بالاجتهاد على الشرع الذي

سوفه به سمح صلى الله عليه وسلم فقد ظهر

اي خوطبت مشافهة ونص عليه لم فانه لا يجوز الاجتهاد في مثل هذا الشرع المنصوص بل في عالم يثبت عنك المجتهد بخت ه ك

من الخليفة ما يخالف حديثا ما في الحكم

فيتخيل انه من الاجتهاد وليس كذلك

اي فيتخيل الجاهل بحاله انه انما حكم بالاجتهاد على خلاف النص وليس كذلك ك

وانما هذا لامام لم يثبت عنك مرجحة الكشف

ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت الحكم بما دل كان

الطريق فيه العدل عن العدل فما هو معدوم

عن الوهم دل من طريق النقل على المتهم

فمن هذا يقع من الخليفة اليوم كذلك

يقع عن عيسى عليه السلام فانه اذا نزل

يرفع كثيرا من شرع المجتهد المقرر

فتثبت برفعه صورة الحق المنزوع الذي

كان عليه السلام وحكمه اذا تعارضت

احكام رائية في النازلة الواحدة فيعلم

قطعا انه لو نزل وحي لنزل بالحكم الواحد

فذلك هو الحكم الالهي وما عداه فلغزه

الحق فهو نزع تقرير لرفع الحرج عن

هذه الامة واتساع الحكم فيها واما

قوله عليه السلام اذا بويع لخليفتين

هذا جواب سؤال واعتراض يرد على ما ذكر

من ان الخليفة الذي يأخذ عن الحق لا يخالف

الحكم الثابت في الظاهر بالحديث الصحيح انه

ينقلب العدل عن العدل وجب على اهل الظاهر

فاقتلوا الآخر منهما وهذا في الخلافة

الظاهرة التي لها السيف ولم اتفقا

فلا بد من قتل احدهما خلاف في الخلافة

النبوة فانها لا تقبل فيها وانما جاء

القتال في الخلافة الظاهرة ولم لم

يكن لذلك الخليفة هذا المقام وهو

خليفة رسول الله ان علمك فهم خلم الاصل

الذي يتخيل وجود اثنين ولو كان فيهما آلهة

الا الله لفسدتا وان اتفقا فحر نعلم

اي الفساد لازم

وان اتفقا

انهما لو اختلفا تقديرا لنفذ حكم

احدهما فالنافذ الحكم هو الاله على

الحقيقة والذي لم ينفذ حكمه ليس

بإله ومن هنا نعلم ان كل حكم ينفذ اليوم

في العالم انه حكم الله وان خالف الحكم

المقرر في الظاهر المسمى شرعا اذا ينفذ

حكم الله في نفس الامر لان الامر الواقع

في العالم انما هو على حكم المشية الالهية

لا على حكم الشرع المقرر ولو كان تقريرا

من المشية ولذلك نفذ تقريرا خاصة

فان المشية لبتة لها فيه الا التقرير الا العمل

بما جاء به فالمشية سلطانها عظيم ولهذا

جعلها

جعلها ابو طالب عرض الذات لا اعني الذاتيا

تقتضي الحكم فلا يقع في الوجود خلافه

يرتفع خارجا عن المشية فان الامر الالهي

اذا خولف هنا بالمسمى معصية فليس الا الامر

بالواسطة لا الامر التكويني فما خالف الله

احدا قط في جميع ما يفعله من حيث امر الواسطة

المشية فوقعت المخالفة من حيث امر الواسطة

فافهم وعلى هذا الحقيقة فالمشية

انما يتوجه على اتحاد عين الفعل

راعلى من ظهر على يديه فيستحيل

الا ان يكون ولكن في هذا المحل

الخاص فوقتا يسمى بمخالفة الامر

من الله ووقتا يسمى موافقة

وطاعة لامر الله ويتبعه لسان الحمد

والدم على حسب ما يكون ولما كان

الامر في نفسه على ما قررناه

لذلك كان مآل الخلق

السعادة على اختلاف انواعها

فنعبر عن هذا المقام بان

الرحمة وسعت كل شئ

وانها سبقت الغضب الالهي

بان

يعلم الكل انما يعامل على ما كلفه ولا عتب

علي موجب علمه وارادته ه و

والسابق متقدم فاذا الحق
هذا الذي حكم عليه المتاخر
حكم عليها المتقدم فانقالته
الرحمة اذ لم يكن غيرها سبق
معنى سبقت رحمته غضبه
لحكم على من وصل اليها
فانها في الغاية وقعت

والكل سالك الى الغاية فلابد
الوصول اليها فلابد من الوصول
الى الرحمة ومفارقة الغضب
فيكون الحكم لها في كل واصل اليها
بحسب ما يعطيه حال الواصل اليها
فان كان ذا فهم يبنا هذا ما قلنا
وان لم يكن فيهم فيأخذه عنا

فَمَا مَنَّ الأَمَانِيِّ كَرَّاهُ فَاعْتَمِلْ

عَلَيْهِ وَكُنْ بِالْحَالَتَيْنِ كَمَا كُنَّا

فَمِنَّا إِلَيْنَا مَا تَكُونُ تَلُونَا عَلَيْكُمْ

وَمِنَّا إِلَيْكُمْ مَا وَهَبْنَاكُمُ مِنَّا

وَأَمَّا تَلْيِينُ الْحَدِيدِ فَقُلُوبٌ

يُلَيِّنُهَا قَاسِيَةٌ يَلِينُهَا الزَّجْرُ وَالْوَعِيدُ

تَلِينُ النَّارِ الْحَدِيدَ وَأَمَّا الصَّعْبُ

قُلُوبٌ أَشَدُّ قَسَاوَةً مِنَ الْحِجَارَةِ كَانَتْ

الْحِجَارَةُ تُكْسِرُهَا وَتُكَلِّسُهَا النَّارُ

وَلَا تَلِينُهَا وَمَا لِأَنَّ لَهُ الْحَدِيدَ

وَلَا لِحِمَ الدِّرْعِ الْوَاقِيَةِ تَنْبُوا مِنْهُ

اللَّهِ أَنْ لَا يَتَّقِيَ الشَّيْءَ إِلَّا بِنَفْسِهِ

فَأَبَانَ الدِّرْعُ يَتَّقِي بِهَا الْبَنَانُ

وَالسَّيْفُ وَالسِّلَّيْنُ وَالنَّصْلُ

فاتقيت الحديد بالحديد فجاء الفرج

المحامد باعوذ منك بك فافهم هذا

روح تليت الحديد فهو المنتقم الرحيم

نص حكمة نفسية في كلمة يونسية

اعلم ان هذه النشاة الانسانية

بكمالها روحا وجسما ونفسا

خلقها الله على صورته فالمتولي

حل نظامها الا من خلقها اما بيده

وكذلك الا ذلك امره ومن تولاها بغير

امر الله فقد ظلم نفسه وتعدى حد

الله فيما وعى في حرائر امر الله

بحمايته واعلم ان الشفقة على عباده

الحق بالرعاية من الغيرة في الله اراد

داود بنيان البيت المقدس فناهم ارا

فكلما فرغ منه تهدم فشكا الى الله

فاوحى الله اليه ان بيتي هذا لا يقوم

على يدي من سفك الدماء

فقال داود يا رب الم يكن ذلك

في سبيلك قال بلى ولكنهم اليسوا

بعبادي قال يا رب فاجعل بنيانه

على يدي من هو بيتي فاوحى الله

اليه ان ابنك سليمان بينيه فالمرض

من هذه الحكاية مراعاة هذه النساة

الانسانية وان اقامتها اولى

هدمها الا ترى ان عدو الدين قد

فرض الله في حقهم الجزية والصلح

ابقا عليهم وقال وان جنحوا للسلم

فاجنح لها وتوكل على الله

الا ترى ان من وجب عليه القصاص كيف
شرع لولي الدم اخذ الدية او العفو
فان لم يفعل فحينئذ يقتله الامام وسبحانه
اذا كان اولياء الدم جماعة فرضي
واحد منهم او عفى وبقي الباقون لم يكن
الا القتل كيف يرى من عفى ورضي على
من لم يعف فلا يقتله قصاصا الا الامام عليه
السلام يقول في صاحب
الشفعة ان قتله كان مثل الامام
والشفعة اكل النعلين وقضت ان رجلين
تعالى يقول وجزاء سيئة سيئة
مثلها فجعل القصاص سيئة اي
يسوءه ذلك الفعل مع كونه مندوبا
فمن عفى واصلح فاجره على الله
لانه على صورة فمن عفى عنه ولم يقتله فاجره

السلام يقول في صاحب
الشفعة ان قتله كان مثل الامام
والشفعة اكل النعلين وقضت ان رجلين
تعالى يقول وجزاء سيئة سيئة
مثلها فجعل القصاص سيئة اي
يسوءه ذلك الفعل مع كونه مندوبا
فمن عفى واصلح فاجره على الله
لانه على صورة فمن عفى عنه ولم يقتله فاجره

على الله من وجه على صورته لانه احق
به اذ انشاه له وماظهر بالاسم
الظاهر لا بوجوده فمن راعاه فانما يراعي
الحق وما يذم الانسان لعينه وانما يذم
الفعل منه وفعله ليس عينه وكلامنا
في عينه ولا فعل الله وهذا ذم منها
ما ذم وحمد منها ما حمد ولسان الذم
على جهة الفرض فليوم عند الله
تعالى فلا ملوم الا ما ذمه الشرع
يعني اذا كان للذام غرض
لحكمة يعلمها الله او من اعلمه الله
بما شرع الله القصاص للمصلحة
ابقاء لهذا النوع وازداعا للمتعدي
حدود لكنه فيه ولكم في القصاص
حيوة يا اولي الالباب وهم اهل لب

الذين

النبي الذين عثروا على أسرار

النواميس الإلهية والحكمية وإذا

علمت أن الله راعى هذه النشأة

وإقامتها فأنت أولى بمراعاتها إذ ذلك

بذلك السعادة فإنه مادام الإنسان

حيا يرجى له تحصيل صفة الكمال الذي

خلق له ومن سعى في هلاكه فقد جنى

فضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما

أي على القاعدين غير الذاكرين أو المراد بالمجاهدين

المجاهدون الذاكرون

٢٢٦

في منح وصوله لما خلق له وما أحرز

ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ألا أنبئكم بما هو خير لكم وأفضل من

أن تلقوا عدوكم فتضربوا رقابهم

ويضربوا رقابكم ذكر الله وذلك لأنه

لا يعلم قدر هذه النشأة الإنسانية

إلا من ذكر الله الذكر المطلوب منه فإنه

تعالى جليس من ذكره والجليس مشهود

للذاكر وشيء يشاهد الذاكر الحق الذي

هو جليسه فليس بذاكر فان ذكر الله سار

في جميع العبد لامن ذكره بلسانه

خاصة فان الحق لا يكون في ذلك

الوقت الا جليس اللسان خاصة فيراه

اللسان من حيث رآه الانسان

بما هو من رآه فافهم هذا الذي ذكر

ذكر الغافلين وافهم هذا السر

من ذكرهم فالذاكر من الغافل

حاضر بلا شك والمذكور جليسه فهو يشاهده

والغافل من حيث غفلته ليس بذاكر

الا من حيث ان الموصوف بالذكر

فما هو جليس الغافل فان الانسان كريم ما هو

لان كنز للذات ذاكر عزيز وكونه غافل لغيره

احدي العين والحق احدي العين كلية

بالاسماء الالهية كما ان الانسان كثير بالاجزاء

وما يلزم من ذكر جزء ما ذكر جزء آخر فالحق

جليس الجزء الذاكر منه والآخر متصف بالغفلة

عن الذكر والبدن يلوح للانسان جزء يذكره

فيكون الحق جليس ذلك الجزء يحفظ باقي

الاجزاء بالعناية وما يتولى الحق هذه

هذه الشاة بالمسيح متى ما فلس باعلام

جليس ذلك الجزء مجالة عنيلية فانه يعتقل كونه الحق جليس الذاكر

فانما هو تفريق فيأخذه اليه وليس

المراد الا ان يأخذه الحق اليه واليه

يرجع الامر كله فاذا اخذه

اليه سهك له مركبا غير هذا المركب

من جنس الدار التي ينتقل اليها وهي

دار البقاء لوجود الاعتدال فلا يموت

ابدا ولا يفنى قال جزاه الله واما اهل

النار مأواهم الى النعيم ولكن في النار

اذ البديل صورة النار بعد انتهائه

العقاب ان تكن بردا وسلاما على

من فيها وهذا نعيمهم فنعم اهل

النار بعد اهتناء الحق نعم خليل الله

حين القي في النار اياه عليه السلام

تعذب برد يتها وبما تعوق عمله وتقرر

انها صورة تولم من جاورها

من الحيوان وما علم مراد الله

فيها ومنها في حقه فنعم

وجود هذه الالام وجد بردا

وسلاما مع سهود الصورة اللونية

في حقه وهي نار في عين الناظر

فالثني الواحد تنوع في عين الناظر

هذا هو التجلي الاتم فان شئت قلت

لن الله تجلى في مثل هذا الامر وان شئت

قلت لن العالم في نظر اليه وفيه مثل الخبر

في التجلي فيتنوع في عين الناظر بحسب

مزاج الناظر او تنوع مزاج الناظر لتنوع

التجلي وكل هذه الثلاثة في الحقائق واحدة

الميت والمقتول اي ميت كان واي مقتول كان

اذا

اذا مات او قتل ما يرجع الى الله لم يقض الله

بمعنى احد الامرين قتل او الكل

في قبضته فلا فقدان في حقه

القتل فرع بالقتل حكم بالموت لعلمه

بات عليه لا يفوته فهو راجع اليه

على ان في قوله اليه يرجع

الامر كله اي فيه يقع التصرف وهو

المتصرف فمازج عنه شيء

فاعل

يكن عينه بل هويته عين ذلك

الشيء وهو الذي يعطيه الكشف

في حقيقة

في قوله واليه يرجع الامر كله

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

نص حكمة غيبية في كلمة ايوبية

اعلم ان سر الحيوة سري في الما

فهو اصل العناصر والاركان

ولذلك جعلناه من الماء

كل شيء حي وما ثم شيء الا وهو

مراعى على الزمان ٥ ح

در الحيوة ومن حي فانه من

شيء الا وهو يسبح بحمده

ولكن لا تفقه تسبيحه الا

بكشف الهي ولا يسبح الا حي

فهو اصل العناصر والاركان

ولذلك جعلناه من الماء

كل شيء حي وما ثم شيء الا وهو

مراعى على الزمان ٥ ح

در الحيوة ومن حي فانه من

شيء الا وهو يسبح بحمده

ولكن لا تفقه تسبيحه الا

بكشف الهي ولا يسبح الا حي

فكل شيء ذكل شيء اصله

الماء الا ترى العرش كيف كان على

الماء لانه منه تكون فطفى عليه نهو

تحفظه من تحته كما ان الانسان

خلقه الله عبلا فتلبه عليه

وعلا عليه فهو سجانه مع هذا

تحفظه من بحته بالنظر

والتاخذ عنه العزة

كما يحفظ من فوقه

الحاطة به من جميع

جهاته و

الى علق هذا العبد الجاهل تنفيسه

وهو قوله عليه السلام لو دليتم

بحبل لهبط على الله فاشار الى

ان نسبة التحتية اليه كما نسبة

الفوقية اليه في قوله يخافون

ربهم من فوقهم وهو القاهر فوق

عباده فله الفوق وله التحت وهذا اظهر

الجهات البتة الا بالنسبة الى
الانسان وهو على صورة الرحمن
ولا نطلع الا الله وقد قال في حق
طائفة ولو انهم اقاموا التورية والانجيل
ثم كفروا عنهم فقال وما انزل اليهم من ربهم
فدخل في قوله وما انزل اليهم من ربهم كل
حكم منزل على لسان رسول او ملهم

لا كلوا من فوقهم وهو المطعم من الفوقية
التي تنسب اليه ومن تحت ارجلهم
وهو المطعم من التحتية التي نسبها
الى نفسه على لسان رسوله المترجم
عنه صلى الله عليه وسلم ولولم يكن العرش
على الماء ما الحفظ وجوده فانه بالحيوة
يحفظ وجود الحي الانزي الحي اذا مات

بالموت الحرفي تنحل اجزاء نظامه

وتعدم قوله عز ذلك النظم الخاك

قال الله تعالى الا يوب اركض برجلك

هذا مغتسل بارد وشراب

عليه من اذى اطراحة لهم فسكنه الله

بزيد الماء فهذا كان الطب النقص

الزائد الزيادة في النقص والمنصوص

طلب لاعتدالك لاسبيل اليه

الا انه يقارنه وانما قلنا لا سبيل اليه

اعني لاعتدال من اخلاط الخلق

والشهود تعجب التكوين مع الانفكاك

الدوام

على التكوين والكمز التكوين

ميل يسمى في الطبيعة انحرافا

وتعفينا وفي حق الحق ارادة وميل

يسمى هذا الميل

الى المراد الخاص دون غيره والاعتدال

يهذر بالسوا في الجميع وهذا ليس

بواقع فهذا امتنا من حلم الاعتدال

وقد ورد في العلم الالهي النبوي

اتصاف الحق بالرضى والغضب

وبالصفات والرضا مزيل للغضب

والغضب مزيل للرضا عن المرضي

عنه والاعتدال ان يتساوي

الرضا والغضب فما غضب

الغاضب على من غضب

عليه ومن راض عنه فقد اتصف

باحد الحاكمين في حقه ومن

ميل ما رضي الحق عمر رضي عنه

وهو غاضب عليه فقد اتصف

باحد الحكمين في حقه وهو مسلم وانما

قلنا هذا من اخبث ما يرى ان اهل

النار لا يزال غضب الله عليهم دائما

البدي في زعمه فما لهم حكم الرضى من الله

فصح المقصود فان كان كما قلنا

ما آل اهل النار الى ازالة الالام

وان سكنوا النار فذلك رضا فزال

الغضب لزوال الالام اذ حين

الالام عين الغضب لم تقم

غضب فقد اذى فلا ينجلي

لما عرفت ان الغضب غير الالام

انتقام المغضوب عليه بالامه

الا ليجد الغاضب الراحة بذلك

ينتقل الم الذي كان غضبا لي

المغضوب عليه والحق اذا ازدته

عن العالم يتعالى علوا كبيرا عز

هذه الصفة على هذا الحد وإذا

كان الحق هوية العالم فما ظهر

الاحكام كلها الا فيه ومنه وهو

قوله واليه يرجع الامر كله حقيقة

وكفا فاعبده وتوكل عليه حجابا

وسترا فليس في الامكان ابدع من

يعني ان العقل قاصر عن ادراك

حقيقة فاعبده بغير حجاب الكون

والستره

هذا

٢٤٧

هذا العالم لانه على صورة الرحمن

اوجده الله اي ظهر وجوده

تعالى بظهور العالم كما ظهر

الانسان بوجود الصورة الطبيعية

فنحن صورة الظاهرة وصورتيه

روح هذه الصورة المدبرة

لها فما كان التدبير الا فيه

كما لم يزل الامة فهو الاول بالمعنى

والآخر بالصورة وهو الظاهر

بتغير الاحكام والاحوال والباطن

بالتدبير وهو بكل شيء عليم

وهو على كل شيء شهيد

ليعلم عن شهود الاعزاز فكر فلذلك

علم الاذواق الاعزاز فكروهو العلم الصحيح

وما عداه فحدس وتخمين ليس بعلم

اي ظن

اصلا ثم كان الايوب ذلك

الماء شرابا لازالة الم العطش

الذي هو من النصب والعذاب

الذي مسه به الشيطان اي

البعد عن الحقايق ان يدركها

على ما هي عليه ليكون باديرا كها

في محل القرب فكل مشهود
قريب من العين ولو كان
بعيدًا بالمسافة فان البصر
يتصل به من حيث هو مشهود
ولو ازدلك لم ينهك او يتصل
المشهود بالبصر كيف كان
فهو قريب بين البصر والمبصر

ولهذا كان ايوب في المس
فاضافه الى الشيطان مع القرب
المس فقال البعيد مني قريب
لحكمة
في الحكمة فقد علمت لزم القرب
والبعد امران اضافيان
فبهما نسبتان لا وجود لهما
في العين مع ثبوت

اخرکاہما فی البعید و القریب

و اعلم ان مراد اللہ فی ایوب

الذی جعلہ لنا عبرۃ و کتابا

مستطورا حالیا تقرؤہ ھذہ الآیۃ

المحملیۃ لتعلیم مافیہ فتلحق بصاحبہ

تعریفا لمہما فاغاث اللہ علیہ اغث

ای لمنہ ات لیعنی اذا اصابہ علہ لامۃ

علی ایوب بالصبر مع دعائہ فی رفع

و الضر

اذ قال ربہ انی مسنی الشیطان بنصب و عذاب

صابرا وارکان جبرہ

ناقصا بالی باطلا عند البعض

لانہ مع دعائہ فی رفع الضر

عنہ تقول الی منتہی الضرات

الرحم الاخیر و الی منتہی السکان

بنصب و عذاب لکونہ

یدل علی منتہی غایۃ الکمال

الضر عنہ فعلمنا ان العبد اذا

دعی اللہ فی کشف الضر

عنہ لا یقدح فی صبرہ و انہ

صابر و انہ نعم العبد کما قال

انہ اواب ای رجاع الی اللہ

ای انہ وان ادعا رفع الضر علیہ لم یترک ذلک رجوعا الی

الی لا اواب بل الی

المسبب فلذلک

وصف بالاواب

و ملحہ ٥ و

عند ذلک بالسبب لان العبد

يستند اليه اذ الاسباب المزيلة

لامر ما كثيرة و المسبب واحد العين

و المقدور في الازل قد لا يكون ما رجع العبد اليه من

رجوع العبد الى واحد العين

المزيل بالسبب ذلك الالم الوحي

الرجوع الى سبب خاص بما

لا يوافق ذلك علم الله فيه فيقول

ان الله لم يستجب لي دعائي

دانما

دانما جنح لي سبب خاص لم يقتضه

الزمان و لا الوقت فعمل ايوب

بحكمة الله اذ كان نبيا

لما علم ان الصبر هو حبس النفس

عن الشكوى عند الطائفة

اي

و ليس ذلك بحد للصبر عندنا

دانما حده حبس النفس عن الشكوى

لغير الله لا الى الله فجنب الطائفة

نظم في ان الشاكي يقدح

بالشكوى في رضا بالقضاء

وليس كذلك فان بالقضاء

الرضا لا يقدح فيه الشكوى

الى الله ولا الى غيره وانما

يقدح في الرضا بالمقضي

ونحن كما خوطبنا بالرضى بالمقضي

والضرر المقضي فما مرّ عن القضاء

وعلم ان ما بنا في حبّ النفس

عن الشكوى الى الله في رفع الضرّ

مقاومة القهر الالهي وهو جهل

بالشخص اذا ابتلاه الله بما يتألم منه

نفسه فلا يدعو الله في ازالة

ذلك لامر المولم بك ينبغي له عند

المحقوان يتضرع ويسال الله في

ازالة ذلك عنه فان ذلك ازالة

عن جناب الحق عند العارف وصاحب

الكشف فان الله قد وصف نفسه

بانه يودي فقال ان الذين

يودون الله ورسوله واي اذي

اعظم من لم يتليك بلاء عند غفلتك

عنه او عن مقام الهي الى التعلم لرجع

اليه بالشكوى فيرفعه عنك فيحصل الافتقار

الذي هو حقيقتك فيرتفع عن الحق

باعتبار التعين الذي انت به عبد

الاذي بسوالك اياه في رفعه عنك

فاذا انت صورة الظاهرة كما جاء

بعض العارفين فبكى فقال له في ذلك

مزالذوق له في هذا الفن معاتبا له

فقال العارف انما جوعني لابي يقول

إنما ابتلاني المضر لاسالة في رفعه عني

وذلك لا يقدح في كوني صابرا لعلمنا

ان الصبر انما هو حبس النفس عن السكوى

لغير الله واعني بالغير وجها خاصا

مزوجوه الله وقد عين الحق وجها خاصا

مزوجوه الله وهو المسمى وجه الهوية

فيدعوه مزذلك الوجه في رفع الضر عنه لامر

الوجوه الاخر المسماة اسبابا وليست الامور

حيث تفصيل الامر في نفسه فالعارف بحيث

سواله هوية الحق في رفع الضرعنه

واما ان السوال مزالله تعالى ان يرفع الضر فمندرج في الجواب

من لم تكون جميع الاسباب عينه

من حيثية خاصة وهذا

اي وجوده الحق لا يلزم طريقة والا يعرف حقيقته الا الانبياء

اي بتكرار الطريق المذكور هو

فان الهوية عباره

عن جمع جميع الاسباب ٥ و

عبر ٥

مز

لا يلزم طريقة الأدباء من عبد الله

الأمناء على أسرار الله فإن الله

لا أمناء لا يعرفهم إلا الله ويعرف

بعضهم بعضا فقد نصبتك

فاعمل وإياه سبحانه فأنك

نص حكمة جلالية في كلمة حيوية

هذه حكمة لاقولية في الأسماء

بذاته وصفته واسمه فلهذا يذكر ما يختص بذاته وصفته فتنزل تدبيرات

وان الله

فَإِنَّ اللهَ سَمَّاهُ يَحْيَى

يَحْيَى بِهِ ذِكْرُ زَكَرِيَّا وَلَمْ يَجْعَلْ

لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا فَجُمِعَ بَيْنَ

حُصُولِ الصِّفَةِ الَّتِي فِيهِ

غَيْرُ مِمَّنْ تَرَكَ وَلَدًا يَحْيَى

ذِكْرُهُ وَثَبَتَ اسْمُهُ بِذَلِكَ وَسُمِّيَ يَحْيَى

وَكَانَ اسْمُ يَحْيَى كَالْعِلْمِ الَّذِي

فان آدم حي ذكره بشيث ونوحا

حي ذكره بسام وكذلك الانبياء

ولكن ما جمع الله لاحد قبله يحيى

بين الاسم العلم منه وبين الصفة

الا لزكريا عناية منه اذ قال هب لي

من لدنك وليا فقدم الحق على

ذكر ولده كما قدمت آسية ذكر الجار

اذ قال ولياه و

علي

على الله في قولها عندك بيتا في

الجنة فاكرمه الله بان قضى حاجته

وسماه بصفة حتى يلوح اسمه تذكارا

لما طلب منه زكريا لانه عليه السلام

آثر بقاء ذكر الله في عقبه اذ الولد

سر ابيه فقال يرثني ويرث من

آل يعقوب وليس ثم موروث في

وكان سد ذكريا وبريرته منظما على ذكر الله والدعوة اليه و

حَقٍّ هُوَ لَهُ الْمَقَامُ ذِكْرُ اللهِ

وَالدَّعْوَةُ إِلَيْهِ ثُمَّ إِنَّهُ بَشَّرَهُ بِمَا قَدَّمَهُ

مِنْ سَلَامِهِ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ

يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا فَجَاءَ

بِصِفَةِ الْحَيَوٰةِ وَهِيَ اسْمُهُ وَاعْلَمْ

بِسَلَامِهِ عَلَيْهِ وَكَلَامُهُ صِدْقٌ فَهُوَ

مَقْطُوعٌ بِهِ وَإِنْ كَانَ قَبْلَ الرُّوحِ

وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ

أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا أَكْمَلَ

فِي الِاتِّحَادِ فَهٰذَا أَكْمَلُ فِي الِاتِّحَادِ

وَلِاعْتِقَادِ وَأَرْفَعُ لِلتَّأْوِيلِ فَإِنَّهُ

الَّذِي أَخْبَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي حَقِّ

عِيسَى أَنَّهُ مِنْ أَوَّلِ النُّطْقِ فَقَدْ ثَمَّنَ

عَقْلَهُ وَتَكَلَّمَ فِي ذٰلِكَ الزَّمَانِ الَّذِي

انطقه الله فيه ولا يلزم من التمكن

النطق على اي حال كان اصدق

فيما ينطق بخلاف المشهود له يحيى

فسلام الحق عليه يحيى من هذا

الى حيث ارفع للالتباس الواقع في

العناية الالهية به من سلام عيسى

على نفسه وان كانت قرائن الاحوال

تدل

تدل على قربه من الله في ذلك وصدقه

اذ نطق في معرض الدلالة على

براءة امه في المهد فهو احد الشاهدين

والشاهد الاخر هزة الجزع اليابس

فسقط رطبا جنيا من غير فحل

ولا تذكير كما ولدت مريم عيسى من

غير فحل ولا ذكر ولا اجماع عرفي

معتاد لو قال نبي آية ومعجزة لم

ينطق هذا الحايط ونطق الحايط

وقال في نطقه لذب ما انت برسول الله

لصحت الآية وثبتت انه رسول الله

ولم يلتفت الى ما نطق به الحايط

فلما دخل هذا الاحتمال في كلام عيسى

باشارة امه اليه وهو في المهد كان

سلام

والقائل بانه ولد الزنا يزعم ان نطقه في المهد من معجزاته
والقائل بانه ابن الله يعتقد انه كعبد الله في القماط يأمر وينهى
والاثنتان عن نواهيه

سلام الله على يحيى يرفع

من هذا الوجه موضع الدلالة

انه عبد الله هو اجل مما قيل فيه

انه ابن الله وفرعت الدلالة

بمجرد النطق دلت عبد الله

عند الطائفة الاخرى القائلة

بالنبوة وبقي ما ذكرناه في حكم الاحتمال

وذلك ان عيسى عليه السلام قال والسلام

فص حكمة مالكية في كلمة زكريائية

اعلم ان رحمة الله وسعت كل شيء وجودا وحكما وان وجود الخلق من رحمة الله

في النظر العقلي حتى ظهر

في المستقبل صدقه في جميع ما اخبر

في المهد فتحقق ما اشرنا اليه

بالغضب فسبقت رحمته

غضبه اي سبقت نسبة

الرحمة اليه نسبة الغضب اليه

ولما كان لكل عين وجود يرتبط به

من الله لذلك عمت رحمته كل عين

فانه برحمته القى رحمتها تلك

رغبة في وجود عينه فاوجدها

فلذلك قلنا الرحمة الله وسعت
كل شيء وجودا وحكما
والاسماء الالهية من الاشياء
وهي ترجع الى عين واحدة
وهي عين الذات ووجود الاشياء اي كونها الاحقايقها
بالرحمة الرحمانية الالهية الاسمائية
فاول ما وسعته رحمة الله
هي تلك العين الموجدة
الرحمة بالرحمة فاول شيء وسعته

الرحمة نفسها ثم المشيئة
الهيا ثم مشيئة كل موجود يوجد
الى ما ينتهي من دنيا وآخرة
عرضا وجوهرا ومركبا وبسيطا
ولا يعتبر فيها حصول عرض
والملائمة طبع بك الملايم وغيره
الملايم كله وسعته الرحمة الالهية

وقد ذكرنا في الفتوحات ان

لا ذات ولا عين الا للمعدوم

ولا الموجود وان كان للموجود

فيحكم المعدوم وهي علم غريب

ومسئلة نادرة قل من يعلم تحقيقها

تحقيقا

انما اصحابنا الاوهام فذلك بالذوق

عندهم وامامن لا يجوز الوهم فيها فهي

يتبع

بعيد عن هذه المسئلة شعر

فرحمة الله في الاكوان سارية

وفي الذوات فلا اعيان جارية

مكانة الرحمة المنالي اذا علمت

من شهود مع الافكار عالية

فكل من ذكر الرحمة فذكر الرحمة

للاشياء عين ايجادها اياها فكل

يكفي ان المراد من الذكر ايجاد

دليل بيان قوله تعالى ذكر

رحمة ربك عبده زكريا ٥ ر

موجدٍ مرحوم ولا تحجب يا وليّ

عن ادراك ما قلنا بما ترى من اصحاب

البلاء ما توهم به من الام الخرة

التي لا تفتر عما قامت فاعلم

اولا ان الرحمة انما هي في الجلال

عامّة فالرحمة بالام افجع للام ثم

لان الرحمة لها الاثر في جهين ان بالذات

وهو ايجادها كل عين موجودة او تنظر

الى غرض ولا الى عدم غرض

ولا الى ملايم ولا الى غير ملايم

فانها ناظرة في عين كل موجود قبل

وجوده بك تنظر في عين بقية ولهذا

رأت الحق المخلوق في اعتقاد

عينا ثابتة في العيون الثابتة رحمته

بنفسها بالجماد ولذلك قلنا لزم الحق

المخلوق اذ لا شيء مرحوم بعد رحمتها

بنفسها في تعلقها بالجملة المرحومين

ولها اثر آخر بالسوال فيسأل المحجوبون

الحق ان يرحمهم في اعتقادهم واهله

الكشوف يسألون رحمة الله لمن تقدم

بهم فيسألونها باسم الله فيقولون يا الله

ارحمنا

ارحمنا ولا يرحم الا قائم الرحمة

بهم فلها الحكم لان الحكم انما هو في الحقيقة

اما هو للمعنى القائم بالمحل فهو الراجح على الحقيقة

فلا يرحم الله عباده المعتقين الا بالرحمة

فاذا قامت بهم الرحمة وجد لها حكمها

اذا قام بذكرة الرحمة فقد رحم واسم

الفاعل هو الرحيم الراحم والحكم

راجع الى وصف المخلوق لانه امر توجد المعاني

لذواتها فالاحوال موجودة ولا معدومة

اي العين لها في الوجود اذا

نسب والمعدومة في الحكم لانه

الذي قام به العلم يسمى عالما

وهو الحال فعالم ذات ما صفته

بالعلم ما هو عين الذات والعين

العلم وقائم لا علم وذلت قام بها

هذا

هذا العالم وكونه عالما حال لهذه

الذات باتصافها بهذا المعنى

فحدثت نسبة العلم اليه فهو المسمى

عالما والرحمة على الحقيقة نسبة من

الراحم وهي الموجبة للحكم في الرحمة

والذي اوجدها في المرحوم اوجدها

ليرحمه بها وانما اوجدها ليرحم بها من

قامت به وهو سبحانه ليس بمحل للحوادث

فليس بمحل لايجاد الرحمة فيه وهو الراحم

ولا يكون الراحم راحما الا بقيام الرحمة

به فثبت انه عين الرحمة وغيرها لم يتدفق

هذا الامر دلالة ان له فيه قدما واجتراء

ان يقول انه عين الرحمة او عين

الصفة فقال ما هو عين الصفة ولا غيرها

فصفات الحق عند الرامي هو والله

غيره لانه لا يقدر على نفيها ولا يقدر

ان يجعلها عينه فعدل الى هذه العبارة

وهي عبارة حسنة وغيرها احق بالامر

منها وارفع للاشكال وهو القول بنفي

اعيان الصفات وجودا قائما بذات

الموصوف وانما هي نسب واضافات بين

الموصوف بها وبين اعيانها المعقولة

وان كانت الرحمة جامعة فانها بالنسبة

الى كل اسم الهي تحته فلهذا يسأل

سبحانه ان يرحم بكل اسم الهي والكناية

هي الوجود بحت كل شيء ثم لها نسب

ليزة تتعدد الاسماء الالهية

ثم النسبة الى ذلك الاسم الخاص

الالهي

الى الالهي في قول السائل برحمك

الواقع

وغير ذلك من الاسماء حتى المنقولات

يقول يا مستقم ارحمني وذلك

ان هذه الاسماء تدل على الذات

المسماة وتلك الحقايق تها على معاني

مختلفة فيدعوها في الرحمة من حيث

دلالتها على الذات المسماة بذلك

الاسم الاعم ما يعطيه مدلول ذلك

الاسم الذي ينفصل عن غيره

ويتميز فانه لا يتميز عن غيره وهو

عنده دليل الذات وانما يتميز نفسه

عن غيره للذات اذا المصطلح عليه

بأي لفظ كان حقيقة متميزة

بذاتها عن غيرها ولو كان الكل قديما

ليدل

ليدل على عين واحدة مسماة فلا

خلاف في انه لكل اسم حكم ليس للآخر

فذلك ايضا ينبغي ان يعتبر كما يعتبر

دلالتها على الذات المسماة وهذا

قال ابو القاسم بن قسي في الاسماء

الالهية ان كل اسم على انفراده

مسمى بجميع الاسماء الالهية كلها اذا

قد حمته نعمة جميع الاسماء وذاك لان الله

على عين واحدة ولم تكثر الاسماء

عليها واختلفت حقايقها اي

حقايق تلك الاسماء ثم ان الرحمة

تنال على طريقين طريق الوجوب

وهو قوله فسأكتبها للذين يتقون

ويؤتون الزكوة وما قدموا به من

الصفات

الصفات العلمية والعملية والطريق

الآخر الذي تنال هذه الرحمة

طريق الاتيان الآتي الذي اليقين

به عمل ومن قوله ورحمتي وسعت

كل شيء ومنه قيل ليغفر لك الله

ما تقدم من ذنبك وما تأخر ومنه قوله

اعمل ما شئت فقد غفرت لك

فص حكمة إيناسية في كلمة إلياسية

إلياس هو إدريس عليه السلام كان نبيا

قبل نوح ورفعه الله مكانا عليا

فهو في قلب أفلاك سكن وهي فلك

الشمس بعث إلى قرية بعلبك وبعل

اسم صنم وبك هو سلطان تلك القرية

وكان هذا الصنم إلهيا بعلبك مخصوصا

بالملك وكان إلياس الذي هو إدريس قد

منك له أفلاق الجبل المسمى لبنان من

اللبانة هي الحاجة عز فرس من نار

وجميع الآلة من نار فلما رآه ركب عليه

فسقطت عنه الشهوة فكان عقلا

بلا شهوة فلم يبق له تعلق بما يتعلق

به لأغراض النفسية وكان الحق فيه منزها

وكان على النصف من معرفة الله
فان العقل اذا تجرد لنفسه من حيث
اخذ العلوم عن نظره كانت
معرفته الله على التنزيه لا على
التشبيه ولذا اعطاه الله المعرفة
بالتجلي كملت معرفته بالله فنزهه
في موضع وشبهه في موضع وراى
سر ما

سريان الحق بالوجود في
الصور الطبيعية والمنصرية
وما بقيت له صورة الا ويرى
عين الحق عينها وهذه هي
المعرفة التامة التي
جاءت بها الشرايع
المنزلة من عند الله

وكان على النصف من معرفة وحكمة

بهذه المعرفة الأوهام كلها

ولذلك كانت الأوهام

أقوى سلطانا في هذه النشأة

من العقول لأن العاقل

ولو بلغ ما بلغ في عقله لم يخل

عن حكم الوهم عليه في التصور

فيما عقل قالوهم هو السلطان الأعظم

في هذه الصورة الكاملة

الإنسانية به جاءت الشرائع

المنزلة شبهت ونزهت

شبهت في التنزيه بالوهم

ونزهت في التشبيه بالعقل

فارتبط الكل بالكل

فلم يمكن ان تخلو تنزيه عن

تشبيه ولا تشبيه عن تنزيه

قال الله تعالى ليس كمثله شيء

فنزه وشبه وهو السميع البصير

فشبه وهي اعظم اية انزلت

في التنزيه مع ذلك لم تخل

التشبيه بالكاف فهو اعلم العلماء

بنفسه وما عبر عن نفسه الا بما ذكره

ثم قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وما يصفه الا بما يحيط عقولهم فنزه

نفسه عن تنزيههم اذ حددوه بذلك التنزيه وذلك لقصور العقول

عن ادراك مثل هذا ثم جاءت الشرائع كلها بما تحكم به الاوهام فلم تخل

حيث جعل رسالاته وكلا الوجهين

حقيقتين فلذلك قلنا بالتنبيه

في التنزيه وبالتنزيه في التنبيه

وبعد ان تقرر هذا فنرجع الى الدور الذي نذكر

الحجب على عين المعتقد والمنتقد

وان كانا من بعض صور تجلي فيها

الحق ولكن قد امرنا بالستر ليظهر

تفاضل استعداد الصور فافهم

المتجلي في صورة من تحكم الاستعداد

تلك الصورة فتنسب اليه ما تقتضيه حقيقتها

ولوازمها لابد من ذلك

مثل

مثل من يرى الحق في النوم ولا ينكر

هذا وانه لا شك الحق عينه فيتبعه

لوازم تلك الصورة وحقايقها التي تجلى

فيها في النوم ثم بعد ذلك يعبر

يجاز عنها الى امر آخر يقتضيه التنزيه

عقلا فان كان الذي يعبرها

ذا كشف او ايمان فلا حاجة عنها التنزيه

فقط بل يعطيها حقها من التنزيه

وتماظهر فيه فالله على التحقيق

عبارة لمن فهم الاشارة وروح هذه

الحكمة وقصبا ان الامر ينقسم الى مؤثر

ومؤثر فيه وهما عبارتان فالمؤثر

بكل وجه وعلى كل حال في كل حضرة

هو الله والمؤثر فيه بكل وجه وعلى

كل

قوله وهما عبارتان اى لفظ المؤثر والمؤثر فيه نحب الظهور في مراتب الكثرة على الحقيقة الواحدة الظاهرة فيها اذ حقيقة المؤثر والمؤثر فيه واحدة فالمؤثر بكل وجه من كل وجه . وعلى كل حال سواء الله سواء كان المباشر حاصلا من مظاهر من المظاهر الكونية او اسم من الاسماء الالهية فان المؤثر هو الذات الالهية بحسب اسمائها وصفاتها لانها علة الكل وهي مبدأ كل شيء من الازل والمؤثر فيه هو اعيان العالم لانها محل ولايات الاسماء ومظاهرها وانما جعل انقسام الامر اليهما روح هذه الحكمة لان بين العلة والمعلول لابد من مناسبة رابطة بينهما وتلك المناسبة هو المواساة الثابتة بين الحق والعالم لكن

كل حال في كل حضرة من العالم فاذا

ورد فالحق كل شيء اصله الذي بنيت

فان الوارد لا بد ان يكون فرعا عن

اصل فكانت المحبة الالهية عز النوافل

من العبد فهذا اثر بين مؤثر ومؤثر فيه

كان الحق سمع العبد وبصره وقواه عن

هذه المحبة فهذا اثر مقرر لا تقدر

على انكاره لنبوة نزعا ان لبت

منى وانا العقل السليم فهو انا حاسب

تجلى الهي في محل طبيعي فيعرف

ما قلناه وانا مؤمن مسلم بما جاء به كما

ورد في الصحيح ولا بد من سلطان

الوهم ان يحكم على العاقل الباحث فيما

جاء به الحق في هذه الصورة لانه خيال

بها ولما عز المؤمن فيحكم على الوهم

بالوهم فيتخيل بخياله الفكري انه قد

احال على الله ما اعطاه ذلك

التجلي في الرؤيا والوهم في ذلك

لا يفارقه من حيث لا يشعر لغفلته

عن نفسه ومن ذلك قوله ادعوني

استجب لكم قال تعالى واذا سألك

عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة
الداعي اذا دعاني اذ لا يكون مجيبا
الا اذا كان يريد عوه وان كان عين
الداعي عين المجيب فلا خلاف في
اختلاف الصورتين فما صورتان بلا شك
وتلك الصورتان كلتاهما الاعضاء لزيد
فمعلوم ان زيدا حقيقة واحدة
شخصية

شخصية وان يده ليست صورة
رجله ولا راسه ولا عينه ولا حاجبه
فهي الكثير الواحد الكثير بالصور
الواحد بالعين وكالانسان واحد
بالعين بلا شك ولا شك ان عمرا
ما هو زيد ولا جعفر ولا خالد ولا بكر
لاختصاص هذه العين الواحدة لاثنين

ق ابو سعيد وابو هريرة هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيمة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه الحديث ك مر الخارق

ای ثلاثة امكنتنا ولا تتحرك منه الى مكان آخر م

وجودا فهو ان كان واحدا بالعين

بالحقيقة والعين الثابتة الانسان ثابتة

فهو كثير بالصور والنحاس وقد علمت

الانسان

كنت قطعا ان كان مؤمنا ان الحق

مالك يلتقطها اى الحق بعينه لا ق

عينه يتجلى في القيامة في كل

دان لم يكن الصورة في كل صورة كما هو نصه في جريانه صورة وحينئذ عبد يوم

صورة فيعرف ثم يتحول عنها

متجليا ه ح

في صورة فينكر ثم يتحول عنها في صورة

آخر في غير الزينة اولا ه ح

فيعرف وهو المتجلي ليس غيره في

متجليا لا ح

كل

كل صورة ومعلوم ان

انه لا يعلم هذا التجلي الا من يعلم ان العالم يتجلى في كل صورة ه

هذه الصورة ما هي تلك

بل هو كل صورة ه ح

الصورة الاخرى فكان

التي هي الا صورة ه ق

العين الواحدة قامت مقام

التي ينظر فيها الصور المختلفة باختلاف صور الناظرين ه ق

المرآة فاذا نظر الناظر

فيها الى صورة معتقده

في الله عرفه فاقربه

بقلبه ه ب

وَإِذَا التَّفَتَ أَنْ يَرَى فِيهَا
مُعْتَقَدُ غَيْرِهِ أَنْكَرَهُ كَمَا يَرَى
فِي الْمِرْآةِ صُورَةً وَصُورَةً
غَيْرِهِ فَالْمِرْآةُ عَيْنُ الرَّاءِ وَاحِدَةٌ
وَالصُّوَرُ كَثِيرَةٌ فِي عَيْنِ الرَّائِي
وَلَيْسَ فِي الْمِرْآةِ صُورَةٌ مِنْهَا
جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ مَعَ كَوْنِ الْمِرْآةِ
لَهَا أَثَرٌ

لَهَا أَثَرٌ فِي الصُّوَرِ بِوَجْهٍ وَمَا لَهَا أَثَرٌ بِوَجْهٍ
فَالْأَثَرُ الَّذِي لَهَا كَوْنُهَا تَرُدُّ الصُّورَةَ مُتَغَيِّرَةَ الشَّكْلِ
مِنَ الصِّغَرِ وَالْكِبَرِ وَالطُّولِ وَالْعَرْضِ فَلَهَا أَثَرٌ فِي
التَّغَايُرِ وَذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَيْهَا وَإِنْ حَالَتْ هِيَ
التَّغَيُّرَاتُ مِنْهَا لِاخْتِلَافِ مَقَادِيرِ الْمَدَائِنِ فَانْظُرْ
فِي الْمِثَالِ مِرْآةً وَاحِدَةً مِنْ هَذِهِ الْمَرَائِي لَا بِنَظَرٍ
الْجَمَاعَةِ وَهُوَ نَظَرُكَ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ ذَاتًا فَهُوَ
غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ وَمِنْ حَيْثُ الْأَسْمَاءُ الْإِلَهِيَّةُ ذَلِكَ
الْوَقْتَ تَكُونُ بِالْمَرَائِي فَأَيُّ اسْمٍ إِلَهِيٍّ نَظَرْتَ فِيهِ
نَفْسَكَ أَوْ مَنْ نَظَرَ فَإِنَّمَا يَظْهَرُ فِي النَّاظِرِ حَقِيقَةُ ذَلِكَ

الاسم فهكذا هو الامر ان فهمت
فلا تجزع ولا تخف فان الله يجد
السماحة ولو عليك قتل حية ولست
الحية سوى نفسك والحية حية
لنفسها بالصورة والحقيقة والشيء
لا يقتل عن نفسه وان افسدت
الصورة في الحس فان الحد
يضبطها والخيال لا يزيلها وان
كان الامر على هذا فهذا هو
الامان على الذوات والعزة
والمنعة

والمنعة فانك لا تقدر على افساد
الحد ولو اي عزة اعظم من هذه
العزة فتخيل بالوهم انك قتلت وبالعقل
والوهم لم تزل الصورة موجودة في
الحد والدليل على ذلك ومارميت
اذ رميت ولكن الله رمى والعين
ما ادركت الا الصورة المحمدية الذي
نبت لها الذي في الحس وهي التي
نفى الله الذي عنها اولا ثم اثبته لها وسطا
ثم عال بالاستدراك ان الله هو الراي
في صورة محمدية ولا بد من الايمان

لهذا فانظر الي هذا المؤثر حتي اتزلك
الحق في صورة محمدية واخبر الحق نشبه
عبادة بذلك فما قال احدنا ذلك بل
هو قال عن نفسه وخبره صدق والايمان
به واجب سواء ادركت علم ما قال او لم تدركه
فاما عالم واما مسلم مؤمن وما يدلك عليك
ضعف النظر العقلي من حيث فكره لكون
العقل يحكم علي العلة انها لا تكون معلولة
لمن هي علة له هذا حكم العقل لا خفاء
به وما في علم الجلي الا هذا وهو ان
العلة تكون معلولة لمن هي علة له والذي

حكم العقل به صحيح مع التجريد في النظر
وغايته في ذلك ان يقول اذا راي الامر
علي خلاف ما اعطاه الدليل النظري
ان العين بعلامات ثبت انها واحدة في
هذا الكثير فمن حيث هي علة في صورة
من هذه الصور لمعارف كانت الكون
معلولة لمعلولها في حال كونها علة باب
ينتقل الحكم باشتقالها في الصور فتكون
معلولة لمعلولها فتصير معلولها علة لها
هذا غايته اذا كان الامر في العلية لهذه
المثابة فاظنك باتساع النظر العقلي في

غير هذا المضيق فلا اعقل من الرسل
صلوات الله عليهم وقد جاؤا بما جاؤا به
في الخبر عن الالهي فاثبتوا ما اثبته العقل
وزادوا فيما لا يستقل العقل بادراكه
وما يحيله العقل رأسا ويقر به في التجلي الالهي
وإذا خلي بعد التجلي بنفسه حار فيما
له فان كان عبد رب رد العقل
اليه وان كان عبد نظر رد الحق
الى حكمه وهذا لا يكون الا ما دام في
هذه النشأة الدنيا وية محجوبا عن نشأته
الاخراوية في الدنيا فان العارف
يظهر

يظهر دنت هنا كما نم في الصورة الدنياوية
لما يجري عليهم من احكام الله تعالى
قد حولهم في بواطنهم في النشأة الاخراوية
لا بد من ذلك فنم بالصورة مجهولون
ا من كشف الله عن بصيرته فادرك
فما من عارف بالله من حيث التجلي
الالهي الا وهو على النشأة الاخراوية قد
حشر في دنياه ونشر من قبره فهو يرى
ما يرون ويشهد ما لا يشهدون عناية
من الله ببعض عباده في ذلك
فمن اراد العثور على هذه الحكمة الغائبة

الذى

الرئيسية التي انشاه الله ثالثين

وكان نبيًّا قبل نوح ثم رفع ونزل

رسولا بعد ذلك فجمع له البيت

المنزلتين فلينزل عن حكم عقله

الى شهوته ويكون حيوانا مطلقا

حتى يكشف كل رائية ماعدا الثقلين

فحينئذ يعلم انه قد تكلف بحيوانيته وعلائقه

علامات الواحدة منها هذا الكشف فيرى

من يعذب في قبره ومن ينعم ويرى

الميت حيا والصامت متكلما والقاعد

ماشيا والعلامة الثانية الخرس كيف ان

لو اراد

لو اراد ان ينطق بما رآه لم يقدر فحينئذ يتحقق

بحيوانيته وكان لنا تلميذ قد حصل

له هذا الكشف غير انه لم يحفظ عليه الخرس

فلم يتحقق بحيوانيته ولما اقامني الله في

هذا المقام تحققت بحيوانيتي تحققا

كليا فكنت اراي واريد النطق

ما اشاهده فلا استطيع فكنت لا افرق

بيني وبين الخرس الذين لا يتكلمون

فاذا تحققت عاذكرناه انتقل الى اني

يكون عقلا مجردا في غير مادة طبيعية

فيشهد امورا هي اصول لما يظهر لي

الصور الطبيعية نيعلم من اين ظهر

هذا الحكم في الصور الطبيعية علما

زوقيا فان كوشف علي ان الطبيعة

نيعلم عين نفس الرحمن فقد اوتي

خيرا كثيرا وان اقتصر علي ما ذكرناه

فهذا القدر يكفيه من المعرفة معه الحاكمة

على عقله فيلحق بالعارفين ويعرف

عند ذلك زوقا فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم

وما قتلهم الا الحديد والضارب والذي

خلق هذه الصورة فيا لجموع وقع هذا

القتل والدرفي فيشاهد الامور

ياصورها

باصورها وصورها فيلوت تاما فات

سند النقص كان مع التمام كاملا فلا

يرى الا الله عين ما يرى فيرى الراي

عين المرئي وهذا القدر كاف

والله الموفق والهادي نقص حكمة

احسانية في كلمة لقمانية شعر

اذا شا الاله يريد رزقا له فالكون

اجمعه غذاء وان شاء الاله يريد رزقا لنا

فهو الغذاء كما نشاء مشية الاراده نقولها

فان شاءها في المشاء يريد زيادة ويريد نقصا

وليس شاوه الا المشاء فهذا الفرق منها فحقق

ومن وجه نفيتها سواى قال الله تعالى
لقد آتينا لقمان الحكمة ومن يؤت
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فلقمان
بالنص هو ذو الخير الكثير بشهادة
الله تعالى له بذلك والحكمة قد
تكون منطوقا بها ومسكوتا عنها مثل
قال لقمان لابنه يا بني انها ان
تك مثقال حبة من خردل
فتكن في صخرة او في السموات
او في الارض يات بها الله فهذه
حكمة منطوق بها وهي ان جعل

الله هو الآتي بها وقرر الله ذلك
في كتابه ولم يرد هذا القول على
قائله واما الحكمة المسكوت عنها وعلمت
بقرينة الحال فكونه سكت عن الوعي
اليه بتلك الحبة فما ذكره وما
قال لابنه يات بها الله والى
غيرك فاسلك الاثبات عاما وجعل
الموتي به في السموات ان كان
او في الارض بثبتها لينظر الناظر
في قوله وهو الله في السموات وفي الارض
فنبه لقمان بما تكلم به وبما سكت عنه ان

قوله لتكون النار واجبة يعني تتم الحكمة واستوفاها

لا اجل تحصيل الحكمة اذ هي الغاية

بل لتكون النار واجبة

الحق عين كل معلوم لان المعلوم

اعم من الشيء فهو انكر النكرات ثم تتم

الحكمة واستوفاها النشأة كاملة بها

فقال ان الله لطيف خبير من لطافته

ولطفه انه في الشيء المسمى بكذا

المحدود بكذا عين ذلك الشيء حتى

لا يقال فيه الا ما يدل عليه اسمه

بالتواطئ والاصطلاح فيقال سماء وارض

وشجرة وحيوان وملك

ورزق وطعام والعين واحدة

من كل شيء وفيه كما يقول الاشاعرة

ان العالم

ان العالم كله متماثل بالجوهر

فهو جوهر واحد فهو عين قولنا

العين واحد ثم قالت وتختلف

بالاعراض وهو قولنا وتختلف

وتتكثر بالصور والنسب حتى

تتميز فيقال هذا ليس هذا

حيث صورته او عرضه او مزاجه

كيف شئت فقل وهذا عين

هذا من حيث جوهره ولهذا

يُوخَذُ عَيْنُ الجَوْهَرِ فِي حَدِّ
كُلِّ صُورَةٍ وَمِزَاجٍ تَنْتَقِلُ
لَحْنٌ إِنَّهُ لَيْسَ سِوَى الحَقِّ
وَيَظُنُّ المُتَكَلِّمُ أَنَّ مُسَمَّى الجَوْهَرِ
وَإِذَا كَانَ حَقًّا مَا هُوَ عَيْنُ الحَقِّ الَّذِي
يُطْلَقُ مَا هَلِ الكَشْفِ وَالتَّجَلِّي
فَهَذَا حِكْمَةٌ كَوْنِيَّةٌ لَطِيفَةٌ نَعَتَ
فَقَالَ خَبَرًا أَيْ عَالِمٌ عَتَ
اخْتِبَارٌ وَهُوَ قَوْلُهُ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ

حَتَّى نَعْلَمَ وَهَذَا هُوَ عِلْمُ الأَذْوَاقِ
فَيَجْعَلُ الحَقُّ نَفْسَهُ مَعَ عِلْمِهِ بِمَا هُوَ
الأَمْرُ عَلَيْهِ مُسْتَقِيلًا عِلْمًا وَانْقِدَرْ
عَلَى إِنْكَارِ مَا نَصَّ الحَقُّ عَلَيْهِ فِي
حَقِّ نَفْسِهِ فَفَرَّقَ تَعَالَى مَا بَيْنَ
عِلْمِ الذَّوْقِ وَالعِلْمِ المُطْلَقِ فَعِلْمُ
الذَّوْقِ مُقَيَّدٌ بِالقُوَى وَقَدْ
قَالَ عَنْ نَفْسِهِ إِنَّهُ عَيْنُ قُوَى
عَبْدِهِ فِي قَوْلِهِ كُنْتُ سَمْعَهُ

وهو قوةٌ من قُوى العبد وبَصَرهُ
وهو قوةٌ من قُوى العبد ولسانهُ
وهو عضوٌ من أعضاءِ العبدِ
ورِجلهُ ويدهُ فما اقتصرَ في التعريفِ
على القُوى نَسَبٌ وكذا الاعضاء
وليس العبدُ بغيرٍ لهذهِ الاعضاءِ
والقُوى فعينُ مسمّى العبدِ هو
الحقُّ لا عينُ العبدِ هو السيّدُ
فانّ النسبَ متميّزةٌ لذاتها وليس

المنسوبُ اليه متميّزاً فانهُ ليسَ
سِوى عينِهِ في جميعِ النسبِ فهو
عينٌ واحدةٌ ذاتُ نسبٍ واضافاتٍ
وصفاتٍ فمن تمامِ حكمةِ لقمانَ
في تعليمِ ابنهِ ما جاءَ في هذهِ
الآيةِ من هذينِ الاسمينِ اللّطيفِ
لطيفٌ خبيرٌ اسمّيَ بهما الله
تعالى فلوجودك في الكونِ وهو
الوجودُ فقالَ كانَ لكانَ اتمّ

في الحكمة لا يبلغ نحكي الله قول
لقمان على المعنى كما قال لم
يزد عليه شيا وان كان قوله
ان الله لطيف خبير من
قول الله فلما علم الله تعالى
من لقمان انه لو نطق متمما لتمم
بهذا واما قوله ان تك مثقال
حبة من خردل لمن هي له غذاء
وليس له الا الذرة المذكورة

في قوله ومن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره فهي اصغر متغذ والحبة
من الخردل اصغر غذاء ولو كان
ثم اصغر لجاء به بقوله تعالى ان
الله لا يستحي ان يضرب مثلا
ما بعوضة ثم لما علم انه لم ما هو اصغر
من البعوضة قال فما فوقها يعني في
الصغر وهذا قول الله والتي في

يابني اقم الصلوة تكميلا للمنكر وامر بالمعروف وانه عن المنكر تكميلا
لغيرك واصبر على ما اصابك من الشدائد سيما ذلك ان ذلك من عزم
الى الصبر او الى كل ما امره من عزم الامور ما عزم الله من الامور
اي قطع قطعا بحجاب ولا تصعر خدك للناس لا تميله عنهم كما يفعله
المتكبرون ولا تمش في الارض مرحا اي فرحا وبطرا ان الله لا يحب
كل مختال فخور علة للنهي وتاخير الفخور وهو حقه بالذكر للتصغير
خده والمختال للمشي مرحا لتوافق رؤس الآي والاخذ من
الترتيب واقصد في مشيك توسط فيه بين الدبيب
والايضاع واغضض من صوتك واقصر منه
وانقص ان انكر الاصوات او خسها لصوت
الحمير ٥ من السفاد وغيره

الذلة قول الله ايضا اعلم ذلك
سورة اذا زلزلت
فقد نعلم ان الله تعالى ما اقتص علي
وزن الذرة وهي ما هو اصغر منها
فانه جاء بذلك على المبالغة والله
اعلم وا ما تصغير اسم الله فتصغيره
انيه
رحمة ولهذا وصاه بما فيه سعادته
اذا عمل بذلك واما حكمة وصيته
في نهيه اياه ان لا يشرك بالله
فان الله الشرك لظلم عظيم
والمظلوم

والمظلوم المقام حيث نعته بالانتسام
ومن عين واحدة فانه لا يشترك معه
الاعينه وهذا غاية الجمال وسبب ذلك
ان الشخص الذي لا معرفة له
بالامر علي ما هو عليه ولا بحقيقة الشي
اذا اختلفت عليه الصور في
العين الواحدة وهو لا يعرف ان
ذلك الاختلاف في عين واحدة
جعل الصورة مشاركة للاخرى في

ذلك المقام فجعل لكل صورة

جزءًا من ذلك المقام ومعلوم

في الشريك أن الأمر الذي

خصه مما وقعت فيه المشاركة ليس

عين الآخر الذي شاركه أو هو

للآخر فإن ذلك قائم على الحقيقة

فإن كل واحد على حظه

مما قيل فيه إن بينهما مشاركة

فيه وسبب ذلك الشركة المشاعة

وان

وان كانت مشاعة فان التعريف

من أحدهما مما يزيل الاشاعة قل

ادعوا الله او ادعوا الرحمن هذا

روح المسألة نص حكمة إلهية

في كلمة هارونية اعلم ان وجود

هرون عليه السلام كان ممن

من حضرت الرحموت لقوله ووهبنا

له من رحمتنا يعني لموسى اخاه

هرون نبيًا فكانت نبوته ولما

قوله يا ابن ام خص الام استعطافا وترقيقا والا فالاب اولى بالشفقة وقد قيل الام اوفر شفقة وقد قيل ان الاب قبل الام موصوف بالرحمة اكثر فلعل الجمع بينهما باعتبار الجهتين

فان قيل الاب قد يباشر التربية مباشرة الام بل اشد منها قلنا ذلك من النوادر مع ان الاب في حكم الام والنسبة اليه اشرف فنصيب قوله

يا ابت والله اعلم

قوله فناداه بامه ايا بالاضافة الى الامة فان قيل الاضافة الى الام لا الى الامة قلنا اصل يا ابن ام يا ابن امي فحذفت الياء وعوض عنها الالف

قوله يا ابن ام حض الام على حفظ الحرمة لان حفظ الحرمة من الام اسهل منه من الاب

قوله لا تأخذ بلحيتي حذر الحرمة

ولما كانت نبوة هرون من حضرت الرحمة لذلك قال لأخيه

حضرت الرحمة وفور الرحمة

موسى عليه السلام يا ابن أم فناداه

حضرة الجمع

بامه لا بابيه اذ كانت الرحمة للام

الرحمة الفاعلة التي يرحم بها عباده بالعطف العائد الاحسان

دون الاب او فرق في الحكم

والحكمة الصيغة

ولولا تلك الرحمة ما صبرت علي

مباشرت التربية ثم قال لا تأخذ

بلحيتي ولا برأسي ولا التمت بي

الاعداء وهذا كله نفست من انفاس

الرحمة

قوله ولا التمت بي اي قولا ناخذ من لفظ الالتماس ان ذلك لا يحل او نموج قوله بالابتداع باعتبار ان الكل متاخذة فاعرف

قوله ولا برأسي اي قولا ناخذ من لفظ الرأس ان الكل متاخذة فاعرف

آية ٧ داود بالتقليد

آية ٩٤ طه

قوله من الالواح اي الالواح التي فيها التوراة وكانت عشرة الواح وقيل سبعة وكانت من زمرد او ذبرجد او ياقوت احمر او خشب

وصحيفة صماء ليتنقها الله تعالى لموسى عليه السلام وعلى نبينا فقطعها بيده وسعفها باصابعه

البيضاوي والملائكة

الرحمة وسبب ذلك عدم التثبت

التوقف

في النظر فيما كان في يديه

من الالواح التي القاها من

الالواح التورية

يديه فلو نظر فيها نظر تثبت لوجد

فيها الهدى والرحمة فالهدى

بيان الحق

بيان ما وقع من الامر الذي اغضبه

مما هو هدى ورحمة منه والرحمة

باخيه فكان لا يأخذ بلحيته بمرأى

من قومه مع كبره وانه است

قوم موسى

قوله ان لا تتبعني اي ان لا تأخذ لحيتي ولا رأسي

قوله ان لا تتبعني اي ان لا تأخذ لحيتي ولا رأسي

وكان

منه وكان ذلك من هرون

شفقة على موسى أن نبوة

هرون من رحمة الله فلا

يصدر منه مثل هذا ثم قال

هارون لموسى عليهما السلام

إني خشيت أن تقول فرقت

بين بني إسرائيل ولم تتبعني سببا

في تفريقهم فإن عبادة العجل

فرقت بينهم وكان منهم من عبد

العجل

اتباعا

قوله وكان موسى أعلم بالأمر الخ كان ما سبق من قوله وسبب ذلك عدم المتابعة الخ من مقام الفرق وهذا من مقام الجمع والله أعلم

اتباعا للسامري وتقليدا له ومنهم

من توقف عن عبادة حتى يرجع موسى

اليهم فيسألونه في ذلك فحينئذ هرون

أن يشيب ذلك الفرقان بينهم

أليه وكان موسى أعلم بالأمر

من هرون لأنه علم ما عند أهله

العجل لعلمه بأن الله قد قضى

أن لا يعبد إلا إياه وما حكم الله بشيء

إلا أوقع فمن فكان غيب موسى

أخاه هرون لما وقع الأمر في انكاره

وعدم اتباعه فان العارف من

يرى الحق في كل شيء بل يراه

عين كل شيء وكان موسى

يرى هرون تربية علم وان

كان اضعر منه في السن ولذلك

لما قال له هرون ما قال رجع

الى السامري فقال له ما خطبك

يا سامري يعني فيما صنعت من

من عدولك الى صورة العجل

على الاختصاص وصنعك

هذا السبب من حلي القوم فاخذت

بقلوبهم من اجل اموالهم فان

لبني اسرائيل يا بني اسرائيل

قلب كل انسان حيث قاله

فاجعلوا اموالكم في السماء تكن

قلوبكم في السماء وما سمي المال مالا

الا لكونه بالذات يميل القلوب

اليه بالعبادة فهو المقصود الاعظم

العظم في القلوب لما فيها من

الافتقار اليه وليس للصور بقاء

فلا بد من ذهاب صورة العجل

لو لم يستعجل موسى بحرقه غلبت

عليه الغيرة فحرقه ثم نسف رماد ذلك

الصورة في اليم نسفا وقال له انظر

الى الهك نسماه الها بطريق التنبيه

لما علم للتعليم كما علم انه بعض المجالي

الالهية لا حرقته فات حيوانية الانسان

له التصرف في حيوانية الحيوان

لكون الله سخرها للانسان ولا سيما

واصله ليس من حيوان وكان

اعظم اباية واما الحيوان فهو زق

الارادة وغرض فقد يقع منه الاباية

في بعض التصريف وان كان

فيه قوى اظهار ربك ظهر

منه الجموح لما يريده منه الانسان

وان لم له هذه القوة او يصارف
غرض الحيوان انقاد لذلك لما
يريده منه كما ينقاد مثله لاقتدارنعه
الله من اجل المال الذي يرجوه
منه المعبر عنه في بعض الاحوال
بالاجرة في قوله ورفع بعضكم
فوق بعض درجات ليتخذ
بعضكم بعضا سخريا فما تسخره
الارفع في المنزلة لمال او بالجاه
بالانسانية

بالانسانية ويسخر له ذلك الاخر ملخوفا
او طمعا من حيوانيته لا من انسانيته
فما تسخر له من هو مثله الا تركيبا بين
البهايم من لانها اشال فالمثلات
ضدان ولذلك قال ورفع بعضكم
فوق بعض درجات فما هو
نعه في درجته فوقع التسخير
من اجل الدرجات والتسخير
على قسمين تسخير مراد للمسخر

اسم فاعل ظاهر في تسخير له هذا

الشخص المسخر كتسخير السيد لعبده

وان كانت مثله في الانسانية

وكتسخير السلطان لرعاياه وان

كانوا امثاله نسخرهم بالدرجة

والقسم الآخر تسخير بالحال كتسخير

الرعايا الملك القايم بامرهم في

وحمايتهم الذب عنهم وحمايتهم وقتال من

عاداهم وحفظ اموالهم وانفسهم عليهم

وهذا

وهذا تسخير بالحال من الرعايا يسخر

بذلك ملكهم ويسمى على الحقيقة

تسخير المرتبة فالمرتبة حكمت عليه

بذلك فمن الملوك من سعى

لنفسه ومنهم من عرف الامر

فعلم انه بالمرتبة في تسخير رعاياه

فعلم قدرهم وحقهم فاجره على

الله ذلك اجر العلماء بالامر على

ما هو عليه واجر مثل هذا يكون

على الله في كون الله في
شؤون عباده فالعالم كله مسخر
بالحال من لا يمكن ان يطلق
عليه انه مسخر قال الله تعالى كل يوم
هو في شان وكان عدم
قوة ارداع هاروت بالفعل ان
تنفذ في اصحاب العجل التسليط
على العجل كما سلط موسى
عليه حكمة من الله ظاهرة في

الوجود

الوجود ليتعبد في كل صورة
وان ذهبت تلك الصورة بعد
ذلك فما ذهبت الا بعد ما تلبست عند
عابدها بالالوهية ولهذا ما بقي نوع
من الانواع الا وعبد ما عبادة تاله
واما عبادة تسخير فلا بد من ذلك
لمن عقل وما عبد شيء من
العالم الا بعد التلبس بالدرجة
عند العابد والظهور بالدرجة

في قلبه ولذلك تسمّى الحقّ لنا

برفع الدرجات ولم يقل رفيع الدرجة

لكثرت الدرجات في عين

واحدة فانه قضى ان لا يعبد

الّا اياه في درجات كثيرة مختلفة

اعطت كلّ درجة مجلّى الّتي

عبد فيها واعظم مجلّى عبد فيه

واعلاه الهوى كما قال افرأيت

من اتخذ الهه هويه فهو اعظم

معبود

قوله كيف تم اى كيف تم العلم او كيف الآية الواردة

فيمن عبد هواه واتخذه الها اعنى قوله افرأيت من

اتخذ الهه هواه قال تمم الله واضلّه الخ

قوله الالهى الخ

تأييد

قوله وحقّ الهوى اى يعنى بحق الحب الالهى المعبّر عنه بالحديث

القدسى بقوله ما جبتان اعرف ان ذلك الهوى هو بعينه

سبب الهوى الحسى الغرضى الذى انجذبت به القلوب

ما عبد الهوى الذى هو الميل الى مظاهره الكونية وبالجملة

الخلقيه بالاتباع له والانقياد لاحكامه

٢٩٩

معبود فانه لا يعبد شيء الّا به

من دون الله لاعن الهوى

ولا يعبد هوا الّا بذاته وفيه اقول

الهوى

وحقّ الهوى انّ سبب الهوى الهوى

ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى

الا يرى علم الله بالاشياء ما اكمله كيف

اى الا ترى ما اكمل علم الله حيث تمم الكلام هنا بقوله واضله الله على علم والضلالة هى الحيرة فما يحير العابد هو

ان الله لظهوره وتجلّيه الصور الهوائية

ومرابتها وذلك الاضلال منبع على علم

حاصل من الله باسرار تجلياته تلك

الصور وغاياتها اى هذا الاضلال

والحيرة ما كان الا عن علم عظيم من الله

بمجالى الهوى واعيان عبدته وطلب

استعداداتهم ذلك المستعدة لجميع الصور

الوجودية والمراتب الكونية كل بحسب الهوى فيحير العارفين بكثرة التجلّيات

وتنوع الظهورات والمحجوبين بالوقوف

فيما عبدوا لانهم لا يعرفون ان ما عبدوا

ليس بالٰه موجد لهم وهو حكم مشاهدهم مع

ذلك يجدون في بواطنهم ميلا عظيما اليه

بحيث لا يمكنهم الخلاص منه والتعدى عنه

فتحصل الضلالة والحيرة

تم في حق من عبد هواه واتخذه الها واضلّه الله

واتخذه الها نقال واضلّه الله على

فوجه امر الهوى على امر الحق

علم والضلالة الحيرة وذلك

تنبيها للعالم الالٰهية

لانه لما راى هذا العابد ما عبد

قوله

الهوى

الهوى

الهوى

ولا استعبدة الأهوا لاسواء صارف

الامر المشروع اولم يصارف والعارف

المكمل من راى كل معبود

مجلي الحق ليتعبد فيه ولذلك سموه

كلهم الهائع اسمه الخاص بحجر او

شجر او حيوان او انسان او

كوكب او ملك هذا اسم الشخصية

منه والالوهية من بقية تخيل العابد

له انها مرتبة معبودة ومي على

الحقيقة

ولهذا قال بعض لم يعرف الالهة ما هي هل هي
ببعض الكمالات او كلها وهل المرتبة التي لها
خلق السموات والارض ام بدونها فهي جهالة
جهالة لدل لتعالى على جهل صاحبها بمرتبة الالهة

على الحقيقه مجلي الحق ابصر هذا

العابد الخاص المكلف علي هذا

المعبود في هذا المجلي المختص

ولهذا قال بعض من عرف مقالة

جهالة ما تعبدهم الا ليقربونا الى الله

زلفي مع تسميتهم اياهم الهة حتي

قالوا اجعل الالهة الها واحدا

ان هذا لشيء عجاب فما انكروه

بل تعجبوا من ذلك فانهم

وقفوا مع كثرة الصور ونسبة
الالوهية لها فجانب الرسول ودعاهم
الى اله واحد يعرف ويشهد
بشهادتهم انهما ثبتوه عندهم واعتقدوه
في قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى
الله زلفى لعلمهم بان تلك الصورة
حجارة ولذلك قامت الحجة
عليهم بقوله قل سموهم فابسموتهم
الا بما يعلمون انّ تلك الاسماء

لهم حقيقةً واما العارفون بالامر
على ما هو عليه فيظهرون بصورة
الانكار لما عبد من الصور لان
مرتبتهم في العلم تعطيهم ان يكونوا
بحكم الوقت لحكم الرسول الذي
آمنوا به عليهم الذي به سموا
مؤمنين فهم عبّاد الوقت مع
علمهم انهم ما عبدوا من تلك الصور
اعيانها وانما عبدوا الله نيابة حكم

قوله لعلمهم ان يكونوا بحكم الوقت لانهم علموا ان الوقت مجلى عظيم من مجالى الحق تتجلى الحق فيه في كل وقت ببعض صفاته فتغلب على الناس في كل وقت حكم الوصف الذي يتجلى الله تعالى به في ذلك الوقت ٥ م ك

قوله الذي به سموا مؤمنين صفة الرسول اى الرسول الذي عنا لاجله سموا مؤمنين او صفة الحكم اى الحكم الذي لاجله سموا مؤمنين ٥ م

قوله مع علمهم متعلق بقوله فيظهرون بصورة الانكار اي ينكرون ما عبد من الصور متابعة للرسول مع علمهم بانهم ما عبدوها ٥ ك

سلطان التجلي الذي عرفوه
منهم وجهلة المنكر الذي لا علم له
بما تجلي أو ستره العارف المكمل
من نبي ورسول ووارث
عنهم فامرهم بالانتزاح عن تلك الصور
لما انتزح عنها تلك الصور رسول
الوقت اتباعا للرسول طمعا في
محبة الله اياهم بقوله ﷺ
كنتم تحبون الله فاتبعوني

وصورها عطف على شبحها عطف تفسير وعطف بعضهم على ازواجها
واراد بصور الابصار العيوب فان العين الباصرة غير مدركة للقوة الباصرة
منها بل بواسطة المرآة وفي النسخة المروية عن الشيخ رضي الله عنه كما انها
لا تدركهم ازواجها المدبرة اشباحها وصورها الظاهرة فضمير انها
للقصة يعني لا تدركه الابصار كما لا تدرك الازواج التي ليست الابصار
من قواها فتفيد الباء زيادة مبالغة
في عدم ادراك الابصار كما لا يخفى

يحجبكم الله فدعا الى آله يصل اليه
ويعلم من حيث الجملة ولا يشهد
ولا يدركه الابصار بل هو
يدرك الابصار للطفه وسريانه
في اعيان الاشياء فلا تدركه
الابصار كما انها لا تدرك ازواجها
المدبرة اشباحها وصورها الظاهرة
فهو اللطيف الخبير والخبرة ذوق
والذوق تجلي والتجلي في الصور

انما اختص موسى عم بالحكمة العلوية لقوله تعالى لا تخف انك انت الاعلى فعلا بالحق على من ادعى العلو بقوله انا ربكم الاعلى والعلو مرتبة عند الله اختص بها بطون منها انه كلمه بلا واسطة الملك ومنها ما جاء في الحديث الصحيح انه كتب له التوراة بيده وغرس سدرة طوبى بيده وخلق جنة عدن بيده وخلق ادم بيده ومنها ورث نسبته من مقام الجامعية التي اختص بها نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومنها كثرة امته كما جاء في حديث العرض ومنها قوله عليه السلام لا تفضلوني على موسى قال الله سبحانه وتعالى لا يصعقون فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطشا بقائمة العرش فلا ادري اجوزي بصعقة الطور او كان ممن استثنى الله في القرآن الخ

فلا بد منها ولا بد منه فلا بد ان
يعيد من راده بموات فمت
وعلى الله قصد السبيل

نصّ حكمة علوية في كلمة موسوية

حكمة الانبياء من اجل
موسى ليعود اليه حياته على انه
موسى ومات جميل فلا بد ان
يعود حياته على موسى اعني
المقتول من اجله وهي حيا
طاهرة على الفطرة لم تدنسها
الاعراض النفسية بك علي علي
فطرة باقي وكان موسى مجموع
حياة من قتل علي انه هو
وكل ما كان مما لذلك المقتول
مما كان انتعاد روحه له
كان في موسى عليه السلام
وهذا اختصاص الهي لموسى
لم يكن لاحد قبله فان حكم

قتل
بالامداد حيوة كل من
قتل من اجله لانه
قتل

طاهرة على الفطرة لم تدنسها
الاعراض النفسية بك علي علي
فطرة باقي وكان موسى مجموع
حياة من قتل علي انه هو
وكل ما كان مما لذلك المقتول
مما كان انتعاد روحه له
كان في موسى عليه السلام
وهذا اختصاص الهي لموسى
لم يكن لاحد قبله فان حكم

ولا تذر وانذاره وزراجري والفاعل الحقيقي هو الحق وهو العليم الخبير لا يجهل علما يجري في وجوده والفعل الا ما شعر ان يفعل وقتل الانبياء الدرجة العليا على انهم موسى كان لعلمه الازلي على انهم يحتمون مع الروح الموسوي عليه السلام فرعون فما كان القتل من جهل بل عن علم متقن بالامر على ما هو عليه وان كان لا يشعر فرعون بذلك تفصيلا ويشعر به اجمالا لانه لكل امر يقتله فاحتمت ارواحهم واتحدت فظهرت بالصورة الموسوية استيفاء لحقوقهم واعانة لهم ومددا لبنيهم اذ كانوا على الفطرة الاصلية والطهارة الازلية وما علموا شيئا يجب به قتلهم فاذا اتحدت وظهرت في الصورة الموسوية ظهر معها جميع ما كان مهيأ لهم من الاستعدادات والكمالات المترتبة عليها الخ

مُوسَى كَثِيرَةٌ وَأَنَا إِنْشَاءُ اللَّهِ أُسْرِدُ
مِنْهَا فِي هَذَا الْبَابِ عَلَى
قَدْرِ مَا يَقَعُ بِهِ الْأَمْرُ الْإِلَهِيُّ فِي
خَاطِرِي فَكَانَ هَذَا أَوَّلَ مَا
شَوَّهَتْ شَوَّهْتُ بِهِ مِنْ هَذَا الْبَابِ
فَمَا وَلَدَ مُوسَى إِلَّا وَهُوَ مَجْمُوعٌ
أَرْوَاحٌ كَثِيرَةٌ جُمِعَتْ بِتَوْكِيبٍ فَعَّالَةٍ
لِأَنَّ الصَّغِيرَ لَا يَفْعَلُ فِي
الْكَبِيرِ إِلَّا بِأَنْ يَفْعَلَ فِي
الْكَبِيرِ الَّذِي الطِّفْلُ يَفْعَلُ فِي

وَأَمَّا تَنَزُّلُ الْعَارِفِ الْكَامِلِ إِلَى مَرْتَبَةِ التَّرْبِيَةِ مَعَ كَوْنِهِ فِي غَايَةِ الْقُرْبِ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ
ذَلِكَ لِلرَّحْمَةِ وَالْعِنَايَةِ لِلْأَهْلِيَّةِ وَسَوَاءٌ لَمْ يَلْتَفِتْ بِاعْتِبَارٍ أَوْ فَلَانِيَّاتٍ فِي مَا ذَكَرْنَاهُ
لِأَنَّهُ رَجَعَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ الْبُعْدُ بِالْمَعْنَى الْمَذْكُورِ حَتَّى صَارَ أَقْرَبَ مِمَّا كَانَ وَلَا

الْكَبِيرِ بِالْخَاصِّيَّةِ فَيُنْزِلُ الْكَبِيرُ مِنْ رِيَاسَتِهِ
إِلَيْهِ فَيُلَاعِبُهُ وَيُرَقِّقُ لَهُ وَيُظْهِرُ
لَهُ بِعَقْلِهِ فَهُوَ كَتَسْخِيرِهِ وَهُوَ
لَا يَشْعُرُ ثُمَّ يَشْغَلُهُ بِتَرْبِيَتِهِ وَحِمَايَتِهِ
وَتَفَقُّدِهِ لِمَصَالِحِهِ وَتَأْنِيسِهِ حَتَّى لَا يَضِيقَ
صَدْرُهُ هَذَا كُلُّهُ مِنْ فِعْلِ الصَّغِيرِ
بِالْكَبِيرِ وَذَلِكَ لِقُوَّةِ الْمَقَامِ فَإِنَّ
الصَّغِيرَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ لَا تَهُ
حَدِيثُ التَّكْوِينِ وَالْكَبِيرُ أَبْعَدُ

فمن كان من الله لخواص الملك
للمقرب منه يبخزون الأبعدين
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يبرز بنفسه للمطر اذا انزل وكيف
راسه له حتى يصيب منه
ويقول انه حديث عهد بربه
فانظر الى هذه المعرفة بالله
في هذا النبي ما اجلها وما اعلاها
وما اوضحها فقد سمى المطر افضل

البشر لقربه من ربه وكان
ملك الرسول الذي ينزل بالوحي
فدعاه بالحال بلغته فبرز اليه
ليصيب منه ما اتاه به من ربه
فلولا ما حصلت له منه الفائدة الالهية
بما اصاب منه ما برز بنفسه اليه
فهذه رسالة ما جعل الله منه كل شيء
حي غائم واما حكمة الغاية في التابوت
وعتبة في اليم فالتابوت ناسوته

وجعلنا من الماء كل شيء حي اي خلقنا من الماء كل حيوان لقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء او كانما خلقناه من الماء لفرط احتياجه اليه وحبته كما له وقلة صبره عنه لقوله خلق الانسان من عجل

وجعلنا من الماء كل شيء حي اي خلقنا من الماء كل حيوان لقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وذكرها نه من اعظم جواده ولفرط احتياجهم اليه وانتفاعهم به لعينه اوصيرنا كل شيء حيا بسبب الماء لان الحي بدونه وقوى حيا عالما نه صفة كل ادمتعلق والشيء مخصوص بالحيوان لا تعرفها وك

حصل

وَالْيَمّ ما جعل له من العلم

اشارة الى ما

بوساطة هذا الجسم مما اعطته

بيان

القوة النظرية الفكرية والقوى

المفكرة

الحسية والخيالية الى التي

من تلك القوى

لا يكون شيء منها ولا من

القوى

امثالها لهذه النفس الانسانية

العنصري

الا بوجود هذا الجسم وامرت

النفس

بالتصرف فيه وتدبيره جعل

الله لها هذه القوى آلات

لا ت

وقد فسر السكينة الاسلاف بالعلم الذي يزداد به الايمان وتسكن به النفس الى ربها وتطمئن لاحصل الا في

وقد فسر السكينة الاسلاف بالسكوت والطمانينة والوقار

حتى تتوصل بها الى ما اراده

النفس

الله منها في تدبير هذا التابوت

لاجل

الجسم العنصري

الذي فيه سكينة الرب فرمى

به في اليم ليحمل هذه القوى

يحصل

انواع العلوم من الضروري والمكتسب وانما احوجه الى

على فنون العلم فاعلم ذلك انه

اي اعلم اختفاء موسى عليه السلام

وان كان الروح المدبر له هو

فعل العقل المجرد لانه خلقه لتدبير الجسم وهو

الملك فانه لا يدبره الا انه

فاصحبه هذه القوى الكاينة

في هذا الناسوت الذي عبر عنه

البدن

الكمال المطلق

بالتابوت في باب الاشارات والحكم

كذلك تدبير الحق للعالم مادبّره

الاّبه اوبصورته فمادبّه العالم متوقف الوجود

علي ايجاد الوالد والمسبّبات علي

اسبابها والمشروطات علي شروطها

والمعلولات علي عللها والمدلولات

علي ادلّتها والمحققات علي حقائقها

وكذلك من العالم وهو

تدبير الحق فيه فمادبّره الاّبه

واما

واما قولنا اوبصورته اعني صورة

العالم فاعني به الاسماء الحسني

والصفات العلي التي تسمّي الحق

فيه بها واتصف بها فما وصل

الينا من اسم تسمّي به الاّ وجدنا

معني ذلك الاسم روحه في العالم

فمادبّر العالم ايضا الاّ بصورة

العالم ولذلك قال في خلق

آدم الذي هو الناسخ الجامع

لنعوت الحضرة الالهية التي هي
الذات والصفات والافعال
ان الله خلق آدم على صورته
سوى الحضرة الالهية فاوجد في
هذا المختصر الشريف الذي
هو الانسان الكامل جميع الاسماء
الالهية وحقايق ما خرج عنه
في العالم الكبير المنفصل وجعله
روحا للعالم فسخر له العلو والسفل

لكمال الصورة وكما انه ليس شيء في العالم الا وسبح الله بحمد كذلك
ليس شيء
في العالم الا وهو مسخر لهذا الانسان
لما يعطيه حقيقة صورته فقال وسخر لكم
ما في السموات وما في الارض
جميعا منه فكل ما في العالم تحت
تسخير الانسان علم ذلك من
علمه وهو الانسان الكامل
وجهل ذلك من جهله وهو الانسان
الحيوان وكان صورة القاء

مرسي في التابوت والقارِ التابوت

في اليمِّ صورةَ هلاكٍ في الظاهرِ وفي الباطن

كانت نجاةً له من القتلِ لحيٍّ

كما تحيي النفوسُ بالعلمِ من موتِ

الجهلِ كما قالَ ومن كان ميتًا

يعني بالجهلِ فأحييناه وجعلنا

له نورًا يمشي به في الناسِ وهو الهدى

وهذا المثالُ لمن مثلُه في الظلماتِ

وهو الضلالُ ليس بخارجٍ منها أي بمتدٍ

ابدًا فانَّ الأمرَ في نفسِه لا غايةَ

له يوقفُ عندها فالهدى هو

أن يهتدي الإنسانُ الى

الحيرةِ فنعلم انَّ الأمرَ حيرةٌ

والحيرةُ قلقٌ وحركةٌ والحركةُ

حياةٌ فلا سكونَ فلا موتَ

وجودٌ فلا عدمَ وكذلك في

الماءِ الذي به حياةُ الأرضِ

وحركتها قولَ واهتزت وحملها

قوله وكذلك العلم ان الامر في نفسه لا غاية الى آخره اي ان الحركة العلمية وان كانت حيرة ولكنها محمودة اذ تفيد مزيد الحيوة بطلب المزيد من معرفة لان موجبه هو القلق الى طلب المزيد من المعرفة والقلق حركة والحركة حيوة

اي وكان المهتدي والعالم كالضال اي هل كلاهما سواء

اي الاهتداء الى الحيرة

اي الاهتداء الى الحيرة

اي الحيرة

اي الحيرة

اي

قوله وربت ولادتها قوله واثبتت

من كل زوج بهيج اي انها ما

يشبهها ولدت الا من يشبهها اي طبيعيا

مثلها فكانت الذرجية التي هي

السفيعة لها بما تولد عنها وظهر عنها

كذلك وجود الحق كانت الكثرة

له وتعداد الاسماء انه كذا وكذا بما

ظهر عنه من العالم الذي يطلب

فثبت بثباته حقايق الاسماء الالهية فثبت

وكالم

ونخالفه احدية الكثرة وقد كانت

احدي العين من حيث ذاته

كالجوهر الهيولاني احدي العين

من حيث ذاته كثير بالصور

الظاهرة فيه التي هو حامل

لها بذاته كذلك الحق بما ظهر منه

في العالم من صور التجلي فكان بمجلى

صور العالم مع الاحدية المعقولة

فانظر ما احسن هذا التعليم الالهي

الذي خص الله بالاطلاع عليه

مَنْ شاءَ من عبادِهِ ولمّا وجدَهُ آلَ

فرعونَ في اليمِّ عندَ الشجرةِ

سمّاهُ فرعونُ موسى والموهو

لما بالقبطيّةِ والساهو الشجرةَ سمّاهُ

بما وجدَهُ عندَهُ فانّ التابوتَ

وقفَ عندَ الشجرةِ في اليمِّ فاراد

قتلَه فقالت امرأتُهُ وكانت منطقةً

بالنطقِ الالهيِّ فيما قالتْ لفرعونَ

اذ كانَ

اذ كانَ اللهُ خلقَها للكمالِ كما

قالَ عليه السلامُ عنها حيثُ شهدَ

لها ولمريمَ بنتِ عمرانَ بالكمالِ الذي

هو للذكرانِ فقالتْ لفرعونَ

في حقِّ موسى انّه قرّةُ عينٍ لي

ولكَ فيهِ قرّتْ عينُها بالكمالِ

الذي حصلَ لها كما قلنا وكانَ

قرّةَ عينٍ لفرعونَ بالايمانِ

الذي اعطاهُ اللهُ عندَ الغرقِ

الايمان فكان موسى عليه السلام كما قالت امرأة فرعون فيه انه قرة عين

له ولك ان ينفعنا وكذلك وقع فان الله نفعها به عليه السلام

وان كانا ما يشعران انه هو النبي الذي على يديه هلاك ملك فرعون

وهلاك الدولة عصم الله من فرعون اصبح فؤاد ام موسى فارغا الذي

كان قد اصابها ثم ان الله حرم عليه المراضع حتى اقبل تدبر امه

فان ضعته ليكمل الله لها سرورها به كذلك علم الشرايع كما قال

لكل جعلنا منكم شرعة اى طريقا ومنهاجا اى من تلك الطريقة

فكان هذا القول اشارة الى الآل الذي منه فهو غذاؤه

كما ان فرع الشجرة لا يتغذى الا من اصله فما كان

حراما في شرع يكون حلالا من شرع آخر

يعني من الصورة اعني قد يكون حلالا

فقبضه طاهرا مطهرا ليس فيه

شيء من الخبث لانه قبض عند

ايمانه قبل ان يكتسب شيأ

من الآثام والاسلام يجب ما قبله

وجعله اية على عناية سبحانه

لمن شاء حتى لا ييأس احد

الله فانه لا ييأس من رحمة

الله الا القوم الكافرون فلو

كان فرعون ممن يئس ما بدا لي

الايمان

في نفس الامر ما هو عين ما مضى لان الامر خلق
جديد ولا تكرار فلهذا بيّنّا فكفى عن هذا من
حق موسى بتحريم المراضع على الحقيقة من ارضعته
لا من ولدته فان ام الولادة حملته على
جهة الامانة فيكون فيها وتتغذى بدم
طمسها من غير ارادة لها من ذلك
حتى لا يكون لها عليه امتنان فانه
ما تغذى الا بما انه لو لم يتغذ به ولم
يخرج عنها ذلك الدم لاهلكها وامرضها
فللجنين المنة على امه بكونه تغذى بذلك
الدم فوقاها بنفسه من الضرر الذى

الذى كانت تجده لو امتسك ذلك الدم
يغذاها ولا يخرج ولا يتغذى به جنينها
والمرضعة ليست كذلك فانها قصدت برضاعته
جوته وايفاءه فجعل الله ذلك لموسى فى ام ولادته
فلم يكن لامراة عليه فضل الا لام ولادته ليقر عينها ايضا
بتربيته وتشاهد انتشاره من حجرها ولا تحزن
ونجّاه الله من غم التابوت فخرق ظلمة الطبيعة بما اعطاه
الله من العلم الالهى وان لم يخرج عنها وفتنه فتونا
اى اختبره فى مواطن كثيرة ليتحقق فى نفسه صبره على
ما ابتلاه الله به فاقال ما ابتلاه الله به قبله القبطى
بما الهمه الله وفقه له فى سرّه وان لم يعلم بذلك

ولكن لم يجد في نفسه اكثرانا بقتله مع كونه ما توقف
حتى يأتيه امر ربه بذلك لان النبي معصوم الباطن
من حيث لا يشعر حتى ينبأ اي يخبر بذلك ولهذا ارد
الخضر قتل الغلام فانكر عليه قتله فلم يتذكر قتله
القبطي فقال له الخضر ما فعلته عن امري بنيه على من تبينه
قبل ان ينبأ انه كان معصوم الحركة في نفس الامر وان لم
يشعر بذلك وراه ايضا خرق السفينة التي ظاهرها
هلاك وباطنها نجاة من يد الغاصب جعل له ذلك
في مقابلة التابوت له الذي كان في اليم مطبقا عليه
ظاهره هلاك وباطنه نجاة وانما فعلت امه ذلك خوفا من يد الغاصب
فرعون ان يذبحه ضيرا وهي تنظر اليه مع الوحي الذي الهمها الله به

محرر

من حيث لا تشعر فوجدت في
نفسها انها ترضعه فاذا خافت عليه
القته في اليم كما كان في المثل عين
لا ترى قلب لا يفجع فلم تخف عليه خوف
مشاهدة عين ولا حزنت عليه حزن
رقة بالولد يصبر وغلب على ظنها ان
الله تعالى يرد اليها الحسن ظنها به فعاشت
بهذا الظن في نفسها والرجاء بالله تعالى يقابل الخوف
واليأس وقالت حين الهمت ذلك

لعل هذا من الرسول الذي
يهلك فرعون والقبط على
يده فعاشت وسرت بهذا التوهم
والظن بالنظر فيهم الهما ومن علم
في نفس الامر ثم انه لما وقع عليه
الطلب خرج فارا خوفا في الظاهر
وكان في المعنى حيا في النجاة
ويعجب الناظر فيها باسباب اخر
وليست تلك وذلك لان الاصل

حركة العالم من العدم الذي
كان سالنا فيه الى الوجود ولذلك
يقال ان الامر حركة عن سكون
فكانت الحركة التي هي وجود
العالم حركة حب وقد نبه رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ذلك
بقوله كنت كنزا لم اعرف فاحببت
ان اعرف ولولا هذه المحبة ما
ظهر العالم في عينه فحركته من

صورة الكمال بالعلم المحدث والقديم

يكمل مرتبة العلم بالوجهين وكذلك

تكمل مراتب الوجود فان الوجود

منه ازلي وغير ازلي وهو الحادث

فالازلي وجود الحق لنفسه وغير

الازلي وجود الحق بصور العالم

الثابت فيسمى حدوثا ان ظهر

بعضه لبعضه وظهر لنفسه بصور

العالم فكمل الوجود وكانت حركة العالم

قوله فان الكمال محبوب لذاته ولكن لم يوجب التحرك الا الى الموقوف للتحرك
على سند ايطا اخر كتوجه الحق والتفاته الى هذا الحد لوقت وجود
في سابق علم وانما احتيج ان يعرف مع انه عالم بذاته وعلم الكمل من علم
غيره به لان علمه بنفسه الخ

قوله وعلمه تعالى بنفسه الخ يعني علم حق تعالى بذاته
انان روى كه او غني است از عالم وعالميان در
وجود هيچ چيز ازان لصنايع نداره ازلا وابدا
وتمام وبتبه علم انست كه در صورة منظوم ذاتي
خود لا نيز بذاته وان علم كه ازان ظاهر ميكرد وغير
علم بعبد وآنا عيان في الخارج بين سند وان لا علم حادث
كوينه

العدم الى الوجود حركة حب

الموجد لذلك ولان العالم ايضا

يحب شهود نفسه حب من جانب

الحق وجانبه فان الكمال محبوب

لذاته وعلمه تعالى بنفسه من حيث

هو غني عن العالمين مولاه وما هو

بقي الاتمام مرتبة العلم بالعلم الحادث

الذي يكون من هذه الاعيان

اعيان العلم اذا وجدت فظهر

وجودا كما شهدها

ثبوتا فكانت لكل حي

حركة من العدم الثبوتي

الى الوجود حركة

صفحة

قوله الحادث اذ هو من حكم العالم فلا يكمل
العالم الا لتلقي الحصول
ذكر العلم وما فيه من معلومات
حصوله اذ يكون بدونه جهلا
لكن الحصول التقديري كافي اذا وافق
التقدير الواقع
لا يحصل بالفعل والتم الكتابة
تقول وما بقي
لا عبر

حُبِّيَّةً للكمال فافهم الأثر ٥ كيف نفى
عن الأسماء اللاهية ما كانت تحلاه من
علم ظهور آثارها في عين مسمى
العالم وكانت الذات محجوبة له ولم
يوجد اليها الا بالوجود الصوري
الأعلى والأسفل فنتات ان الحركة
كانت للحب فدامت في الكون حركة
الا وهي حبية فمن العالم من يعلم
ذلك ومنهم من يجهله السبب الأقرب

لحكمه في الحال والاستيلاء على النفس
فكان الخوف لموسى عليه السلام مشهودا له بما وقع
من قتله القبطي وتضمن الخوف
حب النجاة من القتل ففر لما خاف
وفي المعنى ففر لما احب النجاة من
فرعون وعلمه به فذكر السبب الأقرب
المشهود له في الوقت الذي هو
كصورة الجسم للبشر وحب النجاة
تضمن فيه تضمين الجسد للروح

Princeton University Library

المدبر له والانبيا لهم لسان الظاهر
يتكلمون لعموم الخطاب واعتادهم
على فهم العالم لعلمهم بمرتبة اهل
الفهم كمانبه على هذه الرتبة في
العطايا فقال اني لاعطي الرجل
وغيره احب الي منه مخافة ان
يكبه الله في النار فاعتبر ضعيف
العقل والنظر الذي غلب عليه
الطمع والطبع فكذا ما جاوا به من
العلوم

السامع

العلوم جاوا به وعليه خلعة اذني
الفهوم ليقف من غوامض له عند
الخلعة فيقول ما احسن هذه الخلعة
ويراها غاية الدرجة ويقول صاحب
الفهم الدقيق الغايص على سر الحكم
بما استوجب هذا هذه الخلعة من الملك
فينظر في قدر الخلعة وصنعها من
الثياب فيعلم منها قدر من خلعت
عليه فيعتبر على علم لم تحصل لغيره

ممن لا علم له بمثل هذا ولما علمت

الأنبياء والرسل والورثة أن في العالم

وأمتهم من هو بمنزلة المنابة عمدوا في

العبارة إلى اللسان الظاهر الزكي

يقع فيه اشتراك الخاص والعام فيفهم

منه الخاص ما فهم العامة منه وزيادة

مما صح له به اسم أنه خاص فيتميز به

عن العامي فاكتفى المبلغون العلوم

بهذا فهذا جملة قوله فغرت منكم

لما خفتكم

لما خفتكم ولم يقل فغرت منكم خبأ في السلامة

والعافية فجاء إلى مدين فوجد الجاريتين

فسقى لهما من غير أجر ثم تولى إلى الظل

إلى ربي فقال رب لما أنزلت إلي من

خير فقير فجعل عين عمله السقي عين

الخير الذي أنزله الله إليه ووصف

نفسه بالفقر إلى الله في الخير الذي

عنده فأراه الخضر قامة الجدار

من غير أجر فعتبه على ذلك

فذكره بسقايته من غير اجر الى غير
ذلك مما لم نذكر حتى تمنى صلعم
ان يسكت موسى عليه السلام ولا
يعترض حتى يقص الله عليه
من امرهما ليعلم بذلك ما وفق الله
لموسى من غير علم منه ان لو كان
عن علم ما انكر مثل ذلك على
الخضر الذي قد شهد الله له
بعلم موسى وزكاه وعدله ومع هذا
عقل

غفل موسى عن تزكية الله وعما شرطه
عليه في اتباعه رحمة بنا اذا فينا امر
الله ولو كان موسى عالما بذلك
ما قال له الخضر ما لم تحط به خبرا
اني على علم لم يصل لك عن ذوق
كما انت على علم لا اعلمه انا فانصف
واما حكمة فراقه فلان الرسول يقول
الله فيه وما اتاكم الرسول فخذوه
وما نهيكم عنه فانتهوا فوقف العلماء

بالله الذين يعرفون قدر الرسالة
والرسول عند هذا القول وقد علم
الخضر أن موسى رسول الله فاخذ
يذنب مايكون منه ليوفي الأدب حقه
مع الرسل فقال له إن سألتك
عن شيء بعدها فلا تصاحبني
فنهاه عن صحبته فلما وفت منه الثالثة
قال هذا فراق بيني وبينك ولم يقل
له موسى لا تفعل ولا صحبتك لعلمه

تقدر

بقدر الرتبة التي هو فيها التي انطقته عن
ان يصحبه فملكت موسى ووقع الزراق
فانظر الى كمال هذين الرجلين في
وتوفية الأدب الإلهي حقه وانصاف
الخضر فيما اعترف به عند موسى عليه السلام
حيث قال له انما علي علم علمنيه
الله لا تعلمه انت وانت على علم علمك
الله لا اعلمه انا فكان هذا الاعلام
من الخضر لموسى دواما جرحه به

اعلم ان الخضر عم صورة اسم الله الباطن ومقامه مقام الروح وله علوم الولاية والغيب والقدر واسرار القدر وعلوم الهوية
والانية والعلوم اللدنية والاسرار واما موسى عليه السلم فهو صورة اسم الله الظاهر ومقامه مقام القلب وله علوم
الرسالة والنبوة والتشريع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحكم بالظاهر ولهذا كانت معجزاته غاية الظهور فلما
اراد الله تكميل موسى بالجمع بين التجلي الظاهرة والباطنة وعلوم النبوة والقاه
سبحانه من علوم الولاية وكان موسى قد ظهر بين قومه بدعوى انه اعلم
اهل الارض وذلك في ملاء من بني اسرائيل فاوحى الله تعالى
الى موسى بل عبدنا بمجمع البحرين اعلم فلما اجتمعا ظهر التفاوت
والتفاوت بينهما بعدما قدر لموسى بصحبة الخضر
لما بين الظهور والبطون من المباينة

في قوله وكيف تصبر على ما لم تحط به
خبرا مع علمه بعلو مرتبته بالرسالة وليست
تلك المرتبة للخضر وظهر ذلك في الامة
المحمدية في حديث ابار النخل فقال
عليه السلام لاصحابه انتم اعلم بمصالح
دنياكم ولا شك ان العلم بالشيء خير
من الجهل به ولهذا مدح الله نفسه
بانه بكل شيء عليم فقد اعترف صلعم لاصحابه
بانهم اعلم بمصالح الدنيا منه لكونه لا خبرة
له بذلك

لبذلك فانه علم ذوقي وتجربة ولم يتفرغ
عليه السلام لعلم ذلك بل كان شغله
بالاهم فالاهم فقد يتمثل على ادب عظيم في
تشغ به ان استعملت نفسك فيه وتولم
توهب لي حكما من يدي الخلافة وجعلني
من المرسلين بيد الرسالة فما كل رسول
خليفة فالخليفة صاحب السيف والعزل
والولاية والرسول ليس كذلك انما عليه
البلاغ كما ارسل به فان قاتل عليه وحاه

بالسيف فذلك الخليفة الرسول كما انه

فما كل نبي رسولا كذلك ما كل رسول

خليفة اي ما اعطي الملك والتحكم فيه

واما حكمة سؤال فرعون عن الماهية

الالهية فلم يكن عن جهل وانما كان

اختبارا لحق يترك جوابه مع دعواه

الرسالة عن ربه وقد علم فرعون مرتبة

المرسلين في العلم فيستدل بجوابه على

صدق دعواه وسأل سؤال ايمان من

اجل الحاضرين حتى يعرفهم من حيث

لا يشعرون بما شعر هو في نفسه في

سؤاله فاذا اجابه جواب العلماء

بالامر اظهر فرعون ابقاء لمنصبه ان

موسى ما اجابه على سؤاله فيتبين

عند الحاضرين لقصورهم ان

فرعون اعلم من موسى ولهذا قال

له في الجواب ما ينبغي وهو في الظاهر

غير جواب على ما سئل عنه وقد علم

فرعون انه لايجيبه الا بذلك فقال

ان رسولكم الذي ارسل اليكم

لمجنون اي مستور عنه علم ما سالته عنه

اذ لا يتصور ان يعلم اصلا فالسوال

صحيح فان السوال عن الماهية

سوال عن حقيقة المطلوب ولا

بد ان يكون على حقيقة في نفسه واما

الذين جعلوا الحدود مركبة من جنس

وفصل فذلك في كل ما يقع فيه

الاشتراك

ولم يجب موسى بما امكن

لاشتراك زمن لا جنس له لا يلزم ان

لا يكون على حقيقة في نفسه لا تكون

لغيره والسوال صحيح على مذهب اهل

الحق والعلم الصحيح والعقل السليم

والجواب عنه لا يكون الا بما اجاب به

موسى وهنا سر كبير فانه اجاب

بالفعل لمن سال عن الحد الذاتي فجعل

الحد الذاتي عين اضافته الى ما ظهر به

من صور العالم فكانه قال له في جواب

ولم يجب موسى بما لا يمكن

لاشتراك زمن لا جنس له لا يلزم ان

لا يكون على حقيقة في نفسه لا تكون

لغيره والسوال صحيح على مذهب اهل

الحق والعلم الصحيح والعقل السليم

والجواب عنه لا يكون الا بما اجاب به

موسى وهنا سر كبير فانه اجاب

بالفعل لمن سال عن الحد الذاتي فجعل

الحد الذاتي عين اضافته الى ما ظهر به

من صور العالم فكانه قال له في جواب

ولم يجب موسى بما لا يمكن

لاشتراك زمن لا جنس له لا يلزم ان

لا يكون على حقيقة في نفسه لا تكون

لغيره والسوال صحيح على مذهب اهل

الحق والعلم الصحيح والعقل السليم

والجواب عنه لا يكون الا بما اجاب به

موسى وهنا سر كبير فانه اجاب

بالفعل لمن سال عن الحد الذاتي فجعل

الحد الذاتي عين اضافته الى ما ظهر به

من صور العالم فكانه قال له في جواب

ولم يجب موسى بما لا يمكن

لاشتراك زمن لا جنس له لا يلزم ان

لا يكون على حقيقة في نفسه لا تكون

لغيره والسوال صحيح على مذهب اهل

الحق والعلم الصحيح والعقل السليم

والجواب عنه لا يكون الا بما اجاب به

موسى وهنا سر كبير فانه اجاب

بالفعل لمن سال عن الحد الذاتي فجعل

الحد الذاتي عين اضافته الى ما ظهر به

من صور العالم فكانه قال له في جواب

قوله وما رب العالمين قال الذي
يظهر فيه صور العالمين من علو
وهو السماء وسفل وهو الارض ان كنتم
موقنين او يظهر هو بها فلما قال فرعون
لاصحابه انه لمجنون كما قلنا في معنى
كونه مجنونا زال موسى في البيان
ليعلم فرعون رتبته في العلم الالهي
ليعلم بان فرعون يعلم ذلك فقال
رب المشرق والمغرب فجاء بما يظهر

ويستر وهو الظاهر والباطن وما
بينهما وهو قوله بكل شيء عليم ان
كنتم تعقلون اي ان كنتم اصحاب
تعقيل فان العقل يقبل والجواب
الاول عن جواب الموقنين وهم اهل
الكشف والوجود فقال لهم ان
كنتم موقنين اي اهل كشف ووجود
فقد اعلمتكم بما يتضمن في شهودكم
ووجودكم فان لم تكونوا من هذا

الصنف فقد اجبتكم في الجواب

الثاني ان كنتم اهل عقل وتقييد

وحصرتم الحق فيما تعطيه ادلة عقولكم

وظهر موسى بالوجهين ليعلم فرعون

فضله وصدقه وعلم موسى ان فرعون

علم ذلك او يعلم ذلك لكونه سال

عن الماهية فعلم ان سؤاله ليس

على اصطلاح القدماء في السؤال

بما سأل فلذلك اجاب فلو علم منه

غير ذلك

غير لك لخطاه في السوال فلما جعل

موسى المسئول عنه عين العالم خاطبه

فرعون بهذا اللسان والقوم لا يعرفونه

فقال له لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك

من المسجونين والسيتن في السجن

من الحروف الزوائد اي لاسترنك

فاذا قلت لي فقد جهلت يا فرعون بوعيدك

موسى في ذلك المجلس فقال له نظهر
له المانع من تعديه عليه ولو جئتك بشيء
مبين فلم يسع فرعون الا ان يقول
له فات به ان كنت من الصادقين
حتى لا يظهر فرعون عند الضعفاء
الذي من قومه بعلم الانصاف
فكانوا ايرتابون فيه وهي الطائفة
التي استخفها فرعون فاطاعوه انهم
كانوا قوما فاسقين اي خارجين

ايای والعين واحدة فما تغرقت العين
ولا تعتمت في ذاتها وعدم موتتي الان
التحكم فيك يا موسى بالفعل وانا ابت بالعين
وعبر بالرتبة فلما فهم ذلك موسى منه
اعطاه حقه في كونه يقول له لا تقدر
على ذلك والرتبة تشهد له بالقدرة
عليه واظهار الاثر فيه لان الحق في
رتبة فرعون من الصورة الظاهرة
لها التحكم على الرتبة التي كان فيها

عما يعطيه العقول الصحيحة من إنكار

ما ادعاه فرعون باللسان الظاهر

في العقل فانه له حالا يقف عنده

اذا جاوزه صاحب الكشف واليقين

ولهذا جاء موسى بالجواب بما يقبله

الموقن والعاقل خاصته فالقى عصاه

وهي صورة ما عصاه به فرعون موسى

في إبائه عن اجابة دعوته اذا

هي ثعبان مبين اي حية ظاهرة

فانقلبت المعصية التي هي السيئة طاعة

اي حسنة كما قال يبدل الله سيئاتهم

حسنات يعني في الحكم فظهر الحكم

هنا عينا متميزة في جوهر واحد فهي

العصا وهي الحية والثعبان الظاهر

فالتعم امثالها من الحياة من كونها حية

والعصي من كونها عصي فظهرت محجة

موسى على محج فرعون في صورة

عصي وحيات وحبال وكانت للسحرة

الجبال ولم يكن لموسى حبك الحبل

التل الصغير اي مقاديرهم بالنسبة الى

قدر موسى منزلة الجبال من الجبال

السامة فلما رأت السحرة ذلك علموا

رتبة موسى في العلم وأنه الذي

رآه ليس من مقدور البشر وان

كان من مقدور البشر فلا يكون

الا ممن له تميز في العلم المحقق عن التخيل

والايهام فآمنوا برب العالمين رب

موسى

موسى وهارون لعلمهم بان القوم

يعلمون أنه ما ارعالفرعون والملكات

فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت

وابنة الخليفة بالسيف وان جار في العرف

الناموسي لذلك قال انا ربكم الاعلى

اي وان كان الكل ارباً بالنسبة ما

فانا الاعلى منهم بما اعطيت في الظاهر

من التحكم فيكم ولما علمت السحرة صدقه

في ما قاله لم ينكروه واقروا له بذلك فقالوا

انما تقضي هذه الحياة الدنيا فاقض

ما انت قاض فالدليل نصح قوله

انا ربكم الاعلى وان كان عيث

الحق فالصورة لفرعون فوطء الايدي

والارجل وصلب بعين حق في

صورة باطل لنيل مراتب لا تنال

H ابذلك الفعل فان الاسباب

لا سبيل الى تعطيلها لان الاعيان

الثابتة اقتضتها فلا تظهر في الوجود

H بصورة ما هي عليه في الثبوت اذ لا

تبديل لكلمات الله وليست كلمات الله

سوى اعيان الموجودات فنسبت اليها

القدم من حيث ثبوتها ونسب اليها الحدث

من حيث وجودها وظهورها كما تقول حدث

اليوم عندنا انسان او ضيق ولا يلزم من

حدوثه انه ما كان له وجود قبل هذا

الحدوث لذلك قال تعالى في كلامه

العزيز اي في اثباته مع قدم كلامه

قوله بقوله في الاستثناء اي
عدم هذه الدلالة بقوله
وفي بعض النسخ لقوله الخ

مايأتيهم من ذكر من الرحمن محدث

كلام

الا كانوا عنه معرضين والذكر يأتي

الكافرون

فيه في تقدم الذكر

الا بالرحمة ومن اعرض عن الرحمة

والذكر رحمة فلذا خص الحين بالذكر

استقبل العذاب الذي هو علم

الرحمة واما قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم

لما رأوا باسنا سنة الله التي قد خلت

في عباده الا قوم يونس فلم يك

الدنيوي

ذلك على انه لا ينفعهم في الاخرة

ايمانهم عند البأس

بقوله في الاستثناء الا قوم يونس

فاراد ان ذلك لا يرفع عنهم الاخذ في

الدنيا فلذلك خذ فرعون مع وجود

الايمان منه هذا ان كان امنه

احرمك ان تيقن الانتقال في تلك الساعة

وقرينة الحال تعطي انه باكان على كذا

علي يقين من الانتقال كما انه عاين المؤمنين

يمشون في الطريق اليبس الذي ظهر

بضرب موسى بعصاه البحر فلم تيقن

فرعون بالهلاك اذا امن بخلاف

قوله فلذلك اي فلعدم نفع الايمان عند اليأس الدنيوي اياه اخذ فرعون اخذا دنيويا مع وجود الايمان لما ذكره بعض المحققين انه لم يحصل له الايمان لوجوب الاول انه كان متقدما لقوله ما علمت لكم من آله غيري وقوله انا ربكم الاعلى ولانزول ظلمة هذا الاعتقاد الفاحش الا بنور الحجة القطعية وسوا نا ضم الى ظلمة ثم انه لم يقل آمنت بالله بل قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل فكانه قال اني لم اعرف الله الا اني سمعت بني اسرائيل انهم اقروا بوجوده واجيب عنه بان الفقهاء لم يفرقوا بين الدهري وغيره اذا آمن بالتقليد بل القول الحليمي اجماعهم على قبول ايمانه باقراره وتصديقه بمجرد وجود الصانع ونقلا امام الحرمين عن الاكثر وصححه البغوي ولا نسلم ان ظلمة هذا الاعتقاد لا تزول الا بنور الحجة القطعية بل نور الكلمة ماحي لكل ظلمة ثم انه ليس كل تقليد موجب ظلمة وانما هو التقليد على الظلم والا لم يجب على العامة تقليد المجتهدين بل غاينه فقد نور الدليل ثم انه ليس هنا ضم ظلمة التقليد الى ظلمة انكار الصانع وهو نقيض انكاره فغايته انه ضم ظلمة التقليد الى نور الاقرار الماحي لظلمة الانكار وان سلم تبقا ظلمة الانكار بعد زواله وان كل ظلمة ظلمة فلا نسلم انه ضم ظلمة الى ظلمة سابقة باقية بحالها بل ضم ظلمة خفيفة الى ظلمة خفيفة لا سيما مجموعها كثافة الظلمة اولي اذا الاقرار لا يخرج عن نوعه بضيار بهما وقوله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما انما قال ذلك استشهادا بقصوره في معرفة الله بخبره فعرفه بني اسرائيل بعلة انهم اعلم منه الشاني ان بني اسرائيل لما جاوزوا البحر قالوا اجعل لنا الها كما لهم الهة واستغلوا العجل فانصرف قول فرعون الا الذي آمنت به بنو اسرائيل الى ذلك وكان ذلك سببا لزيادة كفره واجيب عنه بان ذلك انما كان بعد هلاك فرعون لما سيجيء له بذلك وقد علم انهم آمنوا برب السموات والارض الذي يدعو اليه موسى وهارون مكلف بتصرف قوله الى عالم يشعر به دون ما شعر به الكافر ان اكثر اليهود مالوا الى التجسيد والتشبيه فكان ايمانه بالههم ايمانا هو تجسيم واجيب بان الميل الى التجسيم انما نشأ من مبتدعة بعد موسى كمبتدعة هذه الامة او بعد غيبته بالغراء السامري مما والا فجاهم عن الغرق انما حصل بالايمان المختص وسوا نا قصد ذلك الايمان المبحث الرابع ان الايمان انما يتم بالاقرار بالنبوة والملك والكتب واليوم الآخر واحتمال انه لم تكن شرطا في ذلك الزمان بل انما شرط في هذا الزمان خلاف الاصل فلا يصار اليه الا بدليل واجيب عنه بان ايمان المشرك والاجرى يتم بمجرد شهادة التوحيد على ما صح البغوي ونقلا امام الحرمين عن الاكثر ونقل الحكيم الاجماع عليه على ان قوله وانا من المسلمين يشمل الكل الخامس ان جبريل في قيه حال الجرعة ان يدركه الرحمة فكان ذلك قبل تمام الايمان واجيب عنه بان ظاهر النص يدل على تمام ايمانه وجبريل انما خشي من رحمة النجاة من الغرق لئلا يتغير عن هذا الايمان والا فالرضا بالكفر لا يعد

المحتضر حتى لا يلحق به فأمن بالذي

آمنت به بنو إسرائيل على التيقن

بالنجاة فكان كما تيقن لكن على

غير الصورة التي أراد نجاة الله

من عذاب الآخرة في نفسه وبدنه

كما قال تعالى فاليوم ننجيك ببدنك

لتكون لمن خلفك آية لأنه لو غاب

بصورته ربما قال قومه احتجب

فظهر بالصورة المعهودة عيانا ليعلم أنه

هو

هو فقد عمته النجاة حسا ومعنى ومن حقت

عليه كلمة العذاب الأخراوي كالمؤمن ولو

جاءته كل آية لا يؤمنوا بها حتى يروا

العذاب الأليم أي يذوقوا العذاب الأخراوي

فخرج فرعون من هذا الصنف هذا بين

هو الظاهر الذي ورد به القرآن

ثم أنا نقول بعد ذلك الأمر فيه إلى الله

لما استقر في نفوس عامة الخلق من

شقاية وظالم نص في ذلك يستندون

اعلم ان معتقدي ومعتقد الشيخ واصحابه هو معتقد الجمهور مدل على ما ذكرنا ما ذكر
الشيخ في الفتوحات وغيره من مصنفاته لان ذلك هو المتبادر الى الفهم من ظواهر
النصوص الا انه لا مانع من التخيير والخلاف
ما لم يكن اجماع صريح فليس

الله واما اله فلم يحكم آخر ليس هذا
موضعه بم ليعلم انه ما يقبض الله احدا
الا وهو مؤمن اي مصدق بما جاءت
به الاخبار الالهية واعني من المحتضرين
ولهذا يكره الموت وقت الغغلة فاما موت
الفجاة فجيده ان تخرج النفس الداخل
ولا يدخل النفس الخارج فهذا الفجاة وهذا
غير المحتضر ولذلك قتل الغفلة يضرب
عنقه من رآه وهو لا يشعر فيقبض

والذي ذكره المصنف ليس استدلالا به العامة مع اجوبتها واستدلالا انهم مع اجوبتها على قدر ما يمكن وهي
امور الاول انه تعالى لم ينص في كتابه العزيز قصة كافر باسم الخاص اعظم من قصته وقد ذكر
عن احكفره وطغيانه مثل ما ذكر عنه ولا كرر مثل ما كرر فيه اجيب بان الكتاب بلغ من التصريح فلذلك
صرح باسم فرعون واخفى اسم قابيل مع انه اشد عذابا منه وكذا اسم نمرود وعاقر ناقة صالح
وفي العكس صرح بخلة ابراهيم واخفى حب محمد صلى الله عليهما وسلم واشار اليه بقوله ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله ثم ذكر اسمه لاحضاره بعينه من جملة الرؤساء الذين بعث اليهم موسى
وهم فرعون وهامان وقارون فصرح باسمائهم بخلاف ما اذا بعث نبي الى قومه خاص كنمرود
او طائفة عظيمة كقوم نوح فانما جعل قصته اعظم القصص لما فيها من اعظم وجوه التخويف مع اعظم
وجوه الترجية لاذكانه غاية القوة وقد اخذ باسهل الطرق وهو الغرق وورث
ملكه اعداءه الذين كان يستضعفهم غاية الاستضعاف ومع ذلك وفقه للايمان وقال الحق
فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية ومع ذلك اخذة الدنيا ويوم اخذة الاخرة بحقوق
الخلق وتكرير قصته لهذه الفوائد وذكر حنايات كذكر حنانة من قتل مائة نفس ثم جعل الله لها
النجاة الى غير ذلك وقوله يقدم قومه فاوردهم النار وبئس الورد المورود فاتبعوا في
هذه الدنيا لعنة ويوم القيمة فبئس الرفد المرفود وقوله تعالى فاخذناه واخذناهم
فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم ائمة يدعون الى
النار ويوم القيمة لا ينصرون واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيمة هم من المقبوحين
واجيب بان نقدمه قومه لاضلالهم اياهم ووروده النار وقبحهم بذلك ولا دلالة
فيه على خلوده فيها مثل خلود سائر من اضل اليوم وقد يشير اعتراض حوله هذا السبب مع ان سببية الكفر اعظم الى ان دخوله النار وقبحهم بذلك
قد وردت في حق القاتل والاضلال اشد من القتل فانه اهلاك ابدي وقد قتل اولاد
بني اسرائيل ثم اللعنة نكرة والتنكير للتقليل والظاهر اعم من الكفر فلا يدل سياق ان المراد بالظالمين
الكافرون فهو دليل على مؤاخذة على الكفر السابق ولا يدل ذلك على المؤاخذة الاخروية مع تخلل
الايمان بينهما قبل انكشاف اجمال الآخرة كما في كافر اسرف فاسن وكونهم ايمة يدعون
الى النار لانهم كسبوا القبائح والفجائع مما يدعون بالكفر وسائر المعاصي ليكون العقوبة للكل
بالسوية لتفاوت درجاتهم وعليها فكونهم مقبوحين لا يدل على كونهم كافرين الثالث
قوله تعالى كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون وذو الاوتاد وثمود وقوم لوط واصحاب
الايكة اولئك الاحزاب ان كل الا كذب الرسل فحق عقاب وقوله تعالى كذبت قبلهم
قوم نوح واصحاب الرس وعاد وفرعون واخوان لوط واصحاب الايكة وقوم تبع كل
كذب الرسل فحق وعيد اجيب بان المراد المؤاخذة الدنيوية لان المراد بحق
هو الماضي على الحقيقة والحمل على المجاز خلاف الاصل والجمع عليه وعلى الحقيقة ليس ببعيد
انه خبر جائز عند قوم وليس اولى عند بعضهم مع ان بعضا من المعدودين اول فرعون بقومه
على حذف المضاف بقرينة قوله اولئك الاحزاب والمؤاخذة الاخروية انما تثبت بدليل آخر والا فلا دلالة للمؤاخذة الدنيوية على الاخروية مع تخلل الايمان بينهما السرابع
قوله تعالى فاخذه الله نكال الاخرة والاولى اجيب بانه اريد بالاخرة والاولى كلمتا
دنيوية على كفره السابق واريد بالاخرة جزاؤه على اضلاله واستعباده بني اسرائيل
وقتل اولادهم لا تيالسه على الوصف الاخير اذ لو كان نكال الاخرة اي العقبة لقولنا
انا ربكم الاعلى وما علمت لكم من الهة غيري كما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو واخذ
دنيوية على كفره السابق واريد بالاخرة جزاؤه على اضلاله واستعباده بني اسرائيل
انا ربكم الاعلى وذلك على ان مؤاخذته الاخروية كانت للكفر لا لما يقتضي كما دلالة
للنص على ان نكال الاخرة لقوله انا ربكم الاعلى بل يدل على ان مجموع نكالي الدنيا والاخرة
كان لمجموع بداية المتصرفا ضلاله وقوله انا ربكم الاعلى فجوز ان يتوزع اجزاء الجزاء
على اجزاء الفعل فيكون نكال الاخرة لاضلال القوم من النداء الحسن
قوله تعالى وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة واموالا في الحياة الدنيا
ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا
حتى يروا العذاب الاليم قال قد اجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين
لا يعلمون اجيب بانه ان كان قوله فلا يؤمنوا عطفا على ليضلوا لم يدخل تحت الدعوة للنجاة
بل كان خبرا عن عدم ايمانهم الى ذلك الوقت على ان المراد بالعذاب الاليم الغرق او اعم منه
وان كان جواب الامر مع انه لا يصح ان يكون جوابا للمعطوف عليه فالمراد بالعذاب الاليم الغرق او اعم منه
لا خبرا انه ان اريد عذاب الاخرة او اعم كان رضا بموته على الكفر والرضا بالكفر فالموت
قوله الظ

على ما كان عليه من ايمان او كفر ولذلك

قال عليه السلام وتحشر على ما عليه مات كما

انه يقبض على ما كان عليه والمحتضر

مايكون الصاحب شهوة فهو صاحب

ايمان قائم فلا يقبض الا على ما كان

عليه لان كان حرفا وجزما لا يجتمعان

الزمان الا بقرائن الاحوال فيفترق

بين الكافر المحتضر في الموت وبين

الكافر المقتول غفلة او الميت فجاة

كما قلنا في الفجاة واما حكمة التجلي في الكلام
في صورة النار لما كانت بغية موسى
فتجلى له في مطلوبه ليقبل عليه ولا
يعرض عنه فانه لو تجلى في غير صورة
مطلوبه اعرض عنه لاجتماع همه
على مطلوب خاص ولو اعرض
لعاد علة عليه فاعرض عنه الحق وهو
مصطفى مقرب فمن قربه انه تجلى له
في مطلوبه وهو لا يعلم شعر كتاب

موسى راها عين حاجة وهو الاله ولكن
ليس يدريه فص حكمة صدية في كلمة
خالدية واما حكمة خالد بن سنان
فانه اظهر بدعواه المنزة البرزخية
فانه ما ادعى اخبارا هنالك بعد
الموت فامر ان يبس عليه ويسال فيخبر
الحكم في البرزخ على صورة الحياة الدنيا
فيعلم بذلك صدق الرسل كلهم فيما
اخبروا به في حياتهم الدنيا وكان

غرض خالد صلعم ايمان العالم كله

بما جاءت به الرسل ليكون رحمة

للجميع فانه ارسله رحمة للعالمين ولم يكن

خالد برسول فالاذان تحصل منه

هل الرحمة في الرسالة المحمدية على حظ

او فرد لم يؤمن بالتبليغ فالاذان

تحظى بذلك في البرزخ ليكون اقوى

في العلم في حق المخلف فاضاعه

قومه ولم يصف النبي صلعم بانهم

ضاعوا

ضاعوا وانما وصفهم بانهم اضاعوا

نبيهم حيث لم يبلغوه مراده فهل بلغه

الله اجر امنيته فلا شك ولا خلاف

ان له اجر امنيته وانما الشك والخلاف

في اجر المطلوب هل يساوي تمني وقوعه

مع علمه وقوعه بالوجود ام لا فان في الشرع

ما يوجب التساوي في مواضع كثيرة

كالآتي للصلوة في الجماعة تفوته

الجماعة فله اجر من حضر الجماعة وكالمتمني

هل يساوي تمني وقوعه بالوجود ام لا

مع فقرة ماهم عليه اصحاب الثروة والمال

من فعل الخيرات فله مثل اجورهم في ناتهم

او في علمهم فانهم جمعوا بين العمل والنية

ولم ينص النبي ولا على واحد منهما والظاهر

انه لا تساوي بينهما ولذلك طلب الدين

سنان الابلاغ حتى يصح له مقام الجمع

بين الامرين فيحصل على الاجرين

والله اعلم فصل حكمة نذرية في

كلمة محمدية انما كانت حكمة نذرية

وفي بعض النسخ فص حكمة كلية وانما كانت
حكمة فردية لانفراده بمقام الجمعية
الالهية التي ما فوقه الا مرتبة الذات
الاحدية لانه مظهر لاسم الله وهو
الاسم الاعظم الجامع للاسماء
والنعوت كلها ولهذه التسمية
الشيخ لهذه الحكمة بالحكمة الكلية
لانه جامع لجميع الكليات والجزئيات
للكمال الانساني الا وذلك مخ
كماله والنظر الا وهو ظل هو
بكليته وايضا اول ما حصل
به الفردية انما هو بعينه

واول الافراد الثلثة هو
على الله عليه وسلم مسلما على
التثليث لكونه مظهر
الذات والاسماء والصفات
وما ذا دمر الافعال
والتجلي مفوضا اليه
عنها وكذا له على
النبوة والرسالة
والولاية يشهد صلى الله
عليه اول آن ولد

لانه اكمل موجود في هذا النوع الانساني

ولهذا بدئ به الامر وختم فكان نبيا

وآدم بين الماء والطين ثم كان نشأته

العنصرية خاتم النبيين واول الافراد

الثلثة وما زال على هذه الاولية من

الافراد فانه عنها وكان عليه السلام

اول دليل على ربه فانه اوتي جوامع الكلم

التي هي مسميات اسماء آدم فاشبه

الدليل في تثليثه والدليل دليل لنفسه ولما

واول الافراد الثلثة
على عليه
بدل من اول
على قائم
٤٢٧٥
قوله والدليل دليل لنفسه لانه عبارة عن
المركب من اقوال متى سلمت لزم عنها لذاتها
قول آخر لا عبر

كانت حقيقته تعطي الفردية الاولى
بما هو مثل النساء لذلك قال في المحبة
التي هي اصل الوجود حبب الي من
دنياكم ثلث بما فيه من الثلث ثم ذكر
النساء والطيب وجعلت قرة عيني
في الصلوة فابتدأ بذكر النساء واخر الصلوة
وذلك لان المراة جزء من الرجل
في اصل ظهور عينها ومعرفة الانسان
بنفسه متقدمة على معرفته بربه فان

معرفة ربه ذات ثبت قلت لمنع المعرفة بنفسه
قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف
معرفته بربه نتيجة عن معرفة بنفسه لذلك
في هذا الخبر والعجز عن الوصول ثانية
سائغ فيه وان ثبت قلت بثبوت المعرفة
فالاولى ان تعرف ان نفسك لا تعرفها
فلا تعرف ربك والثاني ان تعرفها تعرف
ربك فكان معدا وضح دليل على ربه
فان كل جزء من العالم دليل على اصله

Bibliotheca Alexandrina

إن احدكم لن يرى ربه حتى يموت فالموت
الشوق لمن هذه صفته شوق الحق لهؤلاء المقربين
مع كونه يراهم فيجب ان يروه وباي المقام ذلك فانه
قوله حتى يعلم مع كونه عالما فهو يشاق لهذه الصفة
الخاصة التي لا وجود لها الا عند الموت فيميل بها
شوقهم اليه كما قال تعالى في حديث التردد وهو من
هذا الباب ما ترددت في شيء انا فاعله تردد في
قبض عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته
ولا بد له من لقائي فيسره ما قال له ولا بد له من

ما ترددت اي ما تاخرت في فعل شيء مريد

قوله وباي المقام ذلك
لان المقام الدنيوي
مقام الحجاب فمن
لا يحب عنه انما
بالموت الارادي
او الطبيعي
لا يرتفع عنه
الحجاب
فلا يرى
ربه

قوله فهو يشاق اي للاجل لكليهما فيميل اليهما

قوله وهو لقاء خاص اي لقاء الحق لنفسه في صورة المحب المشتاق لقاء خاص

الذي هو ربه قائم وانما حبب اليه
النساء من الهين لانه من باب حنين الكل
الى جزئه فاذا ناب بذلك عن الامر في
نفسه من جانب الحق في قوله هذه
النشأة الانسانية العنصرية ونفخ فيه من
روحي لم يصف نفسه بشدة الشوق
الى لقائه فقال للمشتاقين يا اولدائي
لاشد شوقا اليهم يعني للمشتاقين اليه
وهو لقاء خاص فانه قال في حديث الدجال
ان احدكم

اشد

اليهن

نفخ فيه مس بعضه اشارة بهذه الاضافة الى المزاج التي
كان بها نفسه فان اسناق الى هذا الكمال المذكور الذي يكون
بنفخ الله انه لما امتنع حلول الحوادث فيه جعل الصورة
التي تكون المنسوبة اليها بالتسوية
اليه لك عب

لقائي فاشتاق الحق لوجود هذه النسبة شعر
يحن الحبيب الى رؤيتي واني اليه اشد حنينا
وتهفو النفوس وهي الى القضاء وأشكو الاينين ويشكو الينا
فلما اتان انه نفخ من روحه فاشكو الا النسبة اذ له خلقه كيف
خلقه على صورته لا به من روحه ولما كانت نشأته
فهذه الاركان الاربعة السماوية في جسده الخلاطا
حدث عن نفخه استعدادا في جسده من الرطوبة
وكان روح الانسان نارا لاجل نشأته طبيعة كان
روحه نورا وكني عنه بالنفخ يشير الى انه من نفس الرحمن

ولهذا قال الله موسى
الا في صلاة الليل
وجعل حاجته فيها
فلو كانت نشأته

فانه

ولـ اي شنف وجوده الحق بغير شنفت تلك الصورة وجود
الحق اذ قيل لها وجود ايضا مجازا كما كان المراة

فانه بهذا النفس الذي هو النفخ ظهر عينه وبه استعداد
المنفوخ فيكان الاشعال نارا الانور فنظر بنفس الحق فيما
كان به الانسان انسانا نائم استولى شخصا على صورة ما
امراة فظهرت بصورة فحن اليها حنين النبي الى النسمة
وحنت اليه حنين النبي الى طيبة فحبب اليه النساء فان
الله احب من خلق على صورته واسجد له ملائكته المقربين
من علي عظم قدرهم ومنزلتهم وعلو شأنهم الطبيعية
فمن هناك وقعت المناسبة والصورة اعظم مناسبة
واجلها واكملها فانها زوج اي شنف وحور الحق

كما كانت المرأة منفعة بوجودها الرجل فصيرته
زوجا فظهرت بالية حق رجل المرأة في الرجل الى
ربه الذي هو اصله حين المرأة اليه فحبب اليه
النساء كما احب الله من هو على صورته فلا وقع
الحب الا لمن كان عنه وذلك كان حبه لمن تكون
منه وهو الحق فلهذا قال حبب ولم يقل احببت
من نفسه لتعلق حبه بربه الذي هو على صورته
حق في محبته لامرأته فانه احبها بحب الله اياه تخلقا
الهيا ولما احب الرجل المرأة طلب الوصلة التي

ولذلك اي لعموم التلذذ جميع الاجزاء امر بالاغتسال ليحصل الطهارة عن التلذذ بالغير منه وهو ان اختص
بالظاهر فله اثر في الباطن فمنعت الطهارة الظاهر والباطن كما عم الفناء اي فناء الرجل باعتبار
ظاهره وباطنه فيها اي في المرأة عند حصول غاية التلذذ الذي هو منتهى الشهوة والالتفات الى
الغير وان لم يوجب النظر في العموم بالفناء فيه لابد وان يوجبه لكمال غيرة الحق فان الحق غيور
فان لم تظهر غيرته عند التفات عبده الى الغير فيما رعلى عبده اي
يرجع العبد الذي شأنه مراقبة ربه بالنظر اليه لا باعتبار استقراره في مقر عزه بل باعتبار
ظهوره فيمن فني فيه وهو المرأة اذ لا يكون الفناء الا كذلك اعني الحق اما باعتبار
استقراره في مقر عزه او باعتبار ظهوره في المظاهر للنظر
فيما يخرجه اما الرجل او المرأة فاذا شاهد الرجل الحق
في المرأة كان شهوده اما باعتبار ظهوره في منفعل لا نحانا
وجدت عن الرجل

تكون في الجنة فلم يكن في صورة النشأة العنصرية
اعظم وصلة من النكاح ولهذا تعم الشهوة اجزاءه كلها
ولذلك امر بالاغتسال منه فعمت الطهارة كما عم الفناء منها
عند حصول الشهوة فان الحق غيور على عبده
ان يعتقد انه يلتذ بغيره فطهره بالغسل ليرجع بالنظر
اليه فيمن فني فيه اذ لا يكون الا ذلك فاذا شاهد
الرجل الحق في المرأة كان شهودا في منفعل واذا شاهده
من نفسه من غير استحضار صورة تأتي عنه
كان شهوده في منفعل عن الحق بلا واسطة فيشهد

للحق في المرأة اتم واكمل لانه يشاهد الحق من حيث

هو فاعل منفعل ومن نفسك من حيث هو منفعل خاصة

فاذا احب صلعم النساء لكمال ورود الحق فيهن اذ

لا يشاهد الحق مجردا عن المواد ابدا فان الله بالذات

غني عن العالمين واذا كان الامر من هذا الوجه

ممتنعا ممنعا ولم تكن الشهادة الا في مادة تشهد الحق

في النساء اعظم الشهود واكمل واعظم الوصلة النكاح

وهو نظير التوجه الالهي على من خلق على صورته

ليخلفه فيرى فيه نفسه وشهوده وعدله ونفخ فيه من روحه

صورته بل

الذي من نفسه نظاهره خلق وباطنه حق ولهذا

وصفه بالتدبير لهذا الهيكل فانه تعالى يدبر الامر

من السماء وهو العلو الى الارض وهو اسفل سافلين

لانها اسفل الاركان كلها وسماهن بالنساء

وهو جمع لا واحد له من لفظه ولذلك قال عنه جئتكم

الي من دنياكم ثلث النساء ولم يقل المرأة فراعى

تأخرهن في الوجود عنه فان المرأة هي التأخير

قال تعالى انما النسيء زيادة في الكفر والبيع نسيئة

تقول تأخير فلذلك ذكر الهن فما احبهن الا بالمرتبة

وامّا من محل الانفعال فمن لكما الطبيعة للحق
التي بها ينهما صول العالم بالتوجه الادراكي
والامر الالهي الذي هو نكاح في عالم الصور
العنصرية وهمة في عالم الارواح النورية وترتيب
ذلك حقّ ثابت في المعاني للانتاج وكل نكاح الوزية
الاولى في كل وجه من هذه الوجوه ممن احبّ
الشاء على هذا الحد هو حبّ الابي ومن
احبّ الله على جهة الشهوة الطبيعية خاصّة
فكان نقصه علم هذه الشهوة وكان صفة بدار وح
عنده وان كانت تلك الصورة في نفس الامر
ذات روح ولكنها غير مشهودة لمن حلّ المرأة
اولاتي حيث كانت لمجرد الالتذاذ ولكن لا يدري
لمن فجهل من نفسه ما يجهل الغير منه مالم يتبيّنه من لسانه
حتى يعلم كما قال بعضهم شعر
صحّ عند الناس اني عاشق غير ان لم يعرفوا عشقي لمن
كذلك هذا احبّ التلذذ فاحبّ المحل الذي يكون
فيه وهو المرأة ولكن غاب عنه روح المسألة فلو
علمها العلم من التذوّر والتذوّق كان كاملا وكما

نزلت المرأة عن درجة الرجل بقوله وللرجال

عليهن درجة تنزل المخلوق على الصورة عن

درجة من انشأه على صورة مركونة على صورته

فتلك الدرجة التي تميز بها عنهما كان غنيا عن

العالمين وفاعلا اولا فان الصورة فاعلة ان

قال الاولية التي للحق تميزت الاعيان بالمراتب

فاعطى كل ذي حق حقه كل عارف بالهند

كان عتب النساء لمحمد صلعم عن تحبيب الميّ

وان الله اعطى كل شيء خلقه وموعين

حق

فبتلك الدرجة
التي تميز بها كذا
في النسخ
المقروءة
على هذا
فقوله بها
يول من تلك

على صورة الحق

الرجل
الصورة النوعية
المخلوقة على صورة الحق

الحقيقة

اي عن درجة

تلك الدرجة

الحق

عن الجلد

الحق

الحق

الحق

التهم بالنساء فقال تلك ثلثة بالهاء الذى

اذ فيها هو لعدد الذكران اذ فيها ذكر الطيب وهو مذكر وعادة

العرب ان تغلب الذكر على التانيث فتقول الغواطم وزيد

خرجوا ولا تقول خرجت فغلبوا الذكر وان كان

واحدا على التانيث وان كن جماعة وهو عزى

فراعى صلى الله عليه وسلم المعنى الذى تصد

به نبى التحبيب مالم يكن يوثر حبه نعلم الله مالم يكن

يعلم وكان فضل الله عليه عظيما فغلب التانيث

على التذكير بقوله تلك لغيرها فما اعلم صلعم بالحقايق

وما اشد رعايته للحقوق انه جعل الخامسة نظيرة

الرابعة واولى فى التانيث وادرج بينهما الذكر على المذكر

فبدا بالنساء وختم بالصلوة وكلتا مما تانيث والطيب

بينهما كنوفى وجوده فان الرجل مدرج بين ذات ظهر

عنهما وبين امراة ظهرت عنه فنوبين مونثين تانيث

ذات حقيقى لذلك النساء تانيث حقيقى والصلوة

تانيث غير حقيقى والطيب مذكر بينهما كادم

بين الذات الموجود عنها وبين حوا الموجود عنه

وان شئت قلت الصوت مونثة ايضا وان ثبت

قلم ولما خلق عبدا اى بعني اما حكمة جعل
الطيب عاجبا الله صلى الله عليه وسلم وجعله بعد
النساء في الذكر منبيا عن تاخره عنهما في الرتبة
اما الاول فلان النساء من روائح التكوين
اى يكوين الله اياها في انفسها وتكوين الاولاد
منها وفيها مرتبة المحبوبية فلما كانت
النساء محبوبة اعلم انه كذلك روائح الطيب
الفائحة منهن عند لقائهن وعناقهن صارت
محبوبة اعلم ايضا انه لما خلق النساء في اصل
خلقتهن للمقابلية وان الانفعال عما فوقهن والنبي عليه
لما خلق عبدا اى منفعلا

قلت القدرة ممنونة ايضا لكن على اي مذهب

شيت فانك لا تجد الا التانيث يتقدم حتى عند

اصحاب العلة التي جعلوا الحق علة في وجود

العالم والعلة مونثة واما حكمة الطيب وجعله بعد

النساء فلما في النساء من روائح التكوين فانه

اطيب الطيب عناق الحبيب كذا قالوا في المثل السائر

ولما خلق عند اباه الاصالة لم يرتفع راسه قط الى

السيادة بل لم يزل ساجدا واقفا مع كونه منفعلا

حتى كون الله عنه ما كون فاعطاه رتبة الفاعلية

في عالم الانعام التي هي الاعراق الطيبة فجنب

اليه الطيب في ذلك جعله بعد النساء نداء الى الدرجات

التي للحق في قوله رفيع الدرجات ذو العرش لاستوائه

عليه باسمه الرحمن فلا يبقى فيمن حوى على العرش

من لا يصيبه الرحمة الالهية وهو قول تعالى ورحمتي

وسعت كل شيء والعرش وسع كل شيء والمسوي

الرحمن بحقيقته يكون سريان الرحمة في العالم الا

كما قد بيناه في غير موضع من هذا الكتاب ومن

الفتوح المكي وقد جعل الطيب الحق تعالى في هذا

٤٤٦

قوله مبرؤن من التغليب ٥

قوله اولئك اى نساء النبى عليه السلام
مبرؤن وصيغة الذكر للتغليب فلا قسم

قوله محل دعائهم اى اقوالهم الدالة
على احوالهم ٥

قوله طيبة اى مبرة عن
النقص والخبث ٥

الهمام النخعي في براءة عائشة نقال الخبيثات
للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات
للطيبين والطيبون للطيبات اولئك يقولون
ما يقولون لهم مغفرة لان القول
نفس وهو عين الدلالة يخرج بالطيب والخبيث
على حسب ما يظهر في صفة النطق فمن حيث
هو الى الله اصالة كله طيب فهو طيب ومن حيث
ما يحمله ويلزم فهو طيب وخبيث فقال فخبث
الروم هي سجرة الكره ريحها ولم يقل اكرهها فالعين
لانكره

قوله او لبعد ملاءمة طبع اى بسبب علم
ملاءمة لطبع الكاره كالاعمال البدنية
التي يكره لمانع طبعه

قوله او شرع اى بسبب علم
ملاءمة حكم شرعي كبعض المنكرات
الشرعية التي يكرهها الشارع
المشرع مع انها موافقة
لطبعه

لا تكره وانما يكره ولا يكره ما يظهر منها والكراهة
لذلك قاعرفا بما يمنع طبع او غرض او شرع او نقص
عن كمال مطلوب دائم غير ما ذكرناه ولما انقسم
الى خبيث وطيب كما قررناه وجب ان الطيب
الخبيث ووصف الملائكة بانها تتأذى بالروائح
الخبيثة لما في هذه الشاة العنصرية من
التعفن فانه مخلوق من صلصال من حمأ مسنون
اي متغير الريح فتكرهه الملائكة بالذات
كما ان مزاج الجعل يتضرر برائحة الورد وهي

قوله او غرض اى بسبب غرض
يمنع لا يكون موافقا للغرض الكاره ٥
كالحرص على الاكتساب المال والجاه ٥
فانه يكره كل امر يمنعه عن
ذلك الاكتساب ٥

الذين خسروا انفسهم ترجمة
اولئك هم الخاسرون بل مر
اية اخرى والمقصود ان
وصفهم بالخسران واقع فيهما

من الروائح الطيبة نفس الورد عند الجعل

ريح طيبة ومن كان على مثل هذا المزاج

مقتي وصورة اضرب الحق اذا سمعه وسر

بالباطل هو قوله والذين امنوا بالباطل

وكفروا بالله وصفهم بالخسران فقال اولئك هم

الخاسرون الذين خسروا انفسهم فانه لا يدرك

الطيب من الخبيث فلا ادرك

رسول الله صلعم الا الطيب من كل شيء وهو

لا هو وهل يتصور ان يكون في العالم مزاج

لا يدرك الطيب من كل شيء ولا يعرف الخبيث

ام ما قلنا هذا لا يكون فانا ما وجدنا ذلك

وليس الخبيث الا ما يكره والطيب الا ما يحب

والعالم على صورة والانسان على الصورتين

فلا يكون ثم مزاج يدرك الطيب من الخبيث

مع علمه بانه خبيث بالذوق طيب بغير الذوق

فيستحيل ادراك الطيب من الخبيث

هذا قد يكون فاما ارتفع الخبيث من العالم اي

من الاكوان فانه لا يصح رحمة الله في الخبيث

والخبيث عند نفسه طيب والطيب عنده خبيث

فما ثم شيء طيب الا وهو مزوج في مزاج ما هو خبيث

ولذلك العكس واما الثالث الذي به كملت الوراثة

فالصلوة فقال جعلت قرة عيني في الصلوة

لما تمناه شاهدة وذلك لانها مناجاة بين الله

وبين عبده كما قال فاذكروني اذكركم وهي

عبادة مقسومة بين الله وبين عبده نصفين

فنصفها لله ونصفها للعبد كما ولد في

الخبر الصحيح عن الله تعالى انه قال قسمت الصلوة

سنى

٤٤٩

بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي

ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد

بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي

يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله

حمدني عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم

يقول الله اثنى علي عبدي يقول العبد مالك

يوم الدين يقول الله مجدني عبدي

فوض الي عبدي فهذا النصف كله لي تعالى خالصا

ثم يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول

الله هذا بيني وبين عبدي ولعبدي
ما سأل فاوقع الاشتراك في هذه الآية بقول العبد
اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
يقول الله فهؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأل فخلص
مولاه لعبده كما خلص الاول لله تعالى فعلم
من هذا وجوب قراءة الحمد لله رب العالمين
فمن لم يقرأها فما صلى الصلوة المتممة
بين الله وبين عبده ولما كانت مناجاة

فمن ذكر ومن ذكر الحق فقد جالس الحق وجالسه
الحق فانه صح في الخبر الالهي انه قال تعالى انا جليس
من ذكرني ومن جالس من ذكره ومن رآه وبصر
رأي جليسه وهذه مشاهدة ورؤية فان لم يكن
ذا بصر لم يره فمن هنا يعلم المصلي رتبته
هل يرى الحق بهذه الرؤية في هذه الصلوة
أم لا فان لم يره فليعبده بالايمان كانه يراه
فيخيل في قلبه عند مناجاته ويلقي السمع لما يرد به
عليه الحق فان كان اماما لعالمة الخاص به
لعالمه

وللملائكة المصلين معه فان كل مصلي
فهو امام بالشك فان الملائكة تصلي خلف
العبد اذا صلى وحده كما ورد في الخبر
فقد حصل له رتبة الرسول في الصلوة
وهي النيابة عن الله اذا قال سمع الله لمن
حمده فيعلم نفسه ومن خلفه بان الله قد سمعه
فيقول الملائكة والحاضرون ربنا ولك الحمد فان
الله قال على لسان عبده سمع الله لمن
حمد فانظر علو رتبة الصلوة والى اين

سمى

تنتهي بصاحبها ممن لم يحصل له رتبة الرؤية
في الصلوة فبلغ غايتها ولا كان له قرة
عين لانه لم يرم مناجيه فان لم يسمع ما يرد الحق
عليه فيها فما هو ممن القي السمع وهو شهيد
لم يحضر فيها مع كونه لم يسمع ولم ير فليس
بمصلي اصلا وما هو ممن القي السمع وهو شهيد
وما ثم عبادة تمنع من التصرف في غيرها ما دامت
سوى الصلوة وذكر الله فيها اكبر مما فيها
لما اشتمل عليه من اقوال افعال قد ذكرنا صفة

الرجل الكامل في الصلوة في الفتوحات المكية

كيف يكون لان الله يقول ان الصلوة
تنهى عن الفحشاء والمنكر لانه شرع للمصلي ان
لا يتصرف في غير هذه العبادة ما دام فيها وتعالى
المصلي ولذكر الله اكبر يعني فيها اي الذكر
الذي يكون من الله لعبده حين يجيبه في
سؤاله والثناء عليه اكبر من ذكر العبد ربه فيها
كلمات الكبرياء لله تعالى ولذلك قال والله يعلم
ما تصنعون وقال او الفى السمع وهو شهيد فالقاء

السمع

السمع هو لما يكون من ذكر الله اياه فيها ومن
ذلك ان الوجود لما كان عن حركة بعقولة
نقلت العالم من العدم الى الوجود عمت الصلوة جميع
الحركات وهي ثلثة حركة مستقيمة وهي حال قيام المصلي
وحركة انفقية وهي حال ركوع المصلي
وحركة منكوسة وهي حال سجود وحركة الانسان
مستقيمة وحركة الحيوان انفقية وحركة النبات
منكوسة وليس للجماد حركة من ذاته فاذا
تحرك بحجر فانما يتحرك لغيره واما قوله جعلت

٤٥٧

قرة عيني في الصلوة ولم يثبت الجعل الخ

نفسه فان تجلي الحق للمصلي انما هو راجع اليه

تعالى لا الى المصلي فانه لو لم يذكر هذه الصفة

نفسه لامره بالصلوة على غير متجلى منه له فلما كانت

عن ذلك بطريق الامتنان كانت المشاهدة

المحبوب التي تقر بها عين المحب من الاستقرار

فتستقر العين عند رويته فلا ينظر بعده الى

شيء غيره في شيء وفي غير شيء ولذلك عن الالتفات

في الصلوة فان الالتفات شيء يختلسه الشيطان

من صلوة العبد فيحرمه مشاهدة محبوبه

بل لو كان محبوب هذا الملتفت منا الالتفات في

هذه العبارة الخاصة ام لا فان الانسان على

نفسه بصيرة ولو القى معاذيره فهو يعرف كذبه

من صدقه في نفسه لان الشيء يعلم حاله ازدي

ثم ان سمي الصلوة له قسمة اخرى فانه تعالى امرنا

ان نصلي له واخبرنا انه يصلي علينا فالصلوة

منا وسنة فاذا كان من المصلي فانما يصلي باسمه

آخر ينتاخر عن وجود وهو عين الحق الذي

يخلقه العبد في قلبه بنظره الفكري او تقليده

وهو الة المعتقد وتتنوع بحسب ما قام بذلك

المحل من الاستعداد كما قال الجنيد حين سئل

عن المعرفة بالله والعارف فقال لون الماء

لون انائه وهو جواب سائل اخبر عن الاثر بما هو

عليه فهذا هو الله الذي يصلي علينا واذا

صلينا لمن كان لنا الاسم الذي كنا فيه

كما ذكرناه في حال تزيه هذا الاسم فتكون

على حسب حالنا فلا ينظر الينا الا بصورة

ما حسناه

ما جينا به فان المصلي هو المتاخر عن

السابق في الحلبة وقوله كل قد علم صلوته

وتسبيحه اي ثبت في التاخر في عبادة ربه وتسبيحه

الذي يعطيه من التنزيه استعداده فما من

شيء الا وهو يسبح بحمد ربه الحليم الغفور

ولذلك لا نفقه تسبيح العالم على التشهيد

واحدا واحدا وثم مرتبة يعود الضمير فيها على

العبد المسبح فيها في قوله بحمده يعود عليه

الشيء بالثناء الذي يكون عليه كما

قلنا في المعتقد انه انما يبني على الآلة الذي

وربط في معتقده فربط به نفسه وما كان من عمله فهو

راجع اليه فما اثنى الا على نفسه فانه من مدح الصنع

فانما مدح الصانع بلا شك في احسنها وعلى حسنها

راجع الى صانعها والآلة المعتقد مصنوع للناظر

فهو صنعته فثناؤه على ما اعتقد ناؤه على نفسه

ولهذا يلزم معتقد غيره ولو انصف لم يكن

له ذلك الا ان صاحب هذا المعبود الخاص

جاهل بلا شك في ذلك لاعتراضه على غيره

فما

فيما اعتقده في الله ان لو عرف ما قال الحنبلون

المالوف انا به لسلم ذلك ذي اعتقاد لما اعتقده لكل

وعرف الله في كل صورة وكل معتقد فهو ظاف

ليس بعالم فلذلك قال انا عند ظن عبدي اي

لا اظهر له الا في صورة معتقده فان شاء

اطلق وان شاء قيد فالآلة المعتقدات تاخذه

الحدود وهو الآلة الذي وسع قلب عبده

فان الآلة المطلقة لا يسعه شيء لانه عين

الاشياء وعين نفسه والشيء لا يقال فيه يسع

نفسه ولا أسيغها فافهم والله يقول الحق

وهو يهدي السبيل

تم تصحيحه وتحشيته

ثم كمل التمم في اشارة سنة ٩٣٦

بعون الله الوهاب في الحادي والعشرين من جمادي الاولى

والحمد لله على ذلك

قد تشرف بملكه الفقير ابراهيم بن الحسن الحسيني العاملي الاسعردي عفا عنه

Süleymaniye Yazma Kütüphanesi
Kısım | Fatih
Yazma
Eski kayıt no | 2756

دوهـــلا

خبلك منجه نن حيق طيچ تجيه يسار نفد متر
حس سر جادى ده تلر تو ناجافه جته